

﴿ ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم ﴾

الجزء الثالث من معرب المكتوبات الشريفة الموسوم بالدرر المكنونات
النفيسة للفقير المحتاج الى لطف رب العباد محمد مراد الزلوى تولدا
المكي توطنا هربتها رجاء ان ينفع بها اخوان طريقتنا الذين
لا معرفة لهم باللغة الفارسية التي هي اصلها والتركية
التي هي زجتها وأسأل الله سبحانه ان يجعل
خالصا لوجهه الكريم وأن يعبرني
به من العذاب الاليم
انه رؤوف رحيم
حليم

لمؤلف المعرب اللاتني

أموت وبلي اعظمي في المقابر * وسوف أرى ما قد حوته دقائري
فرمت ادخارا بعد موتي من الدما * فأقبت تذكارا لناسخ خواطري

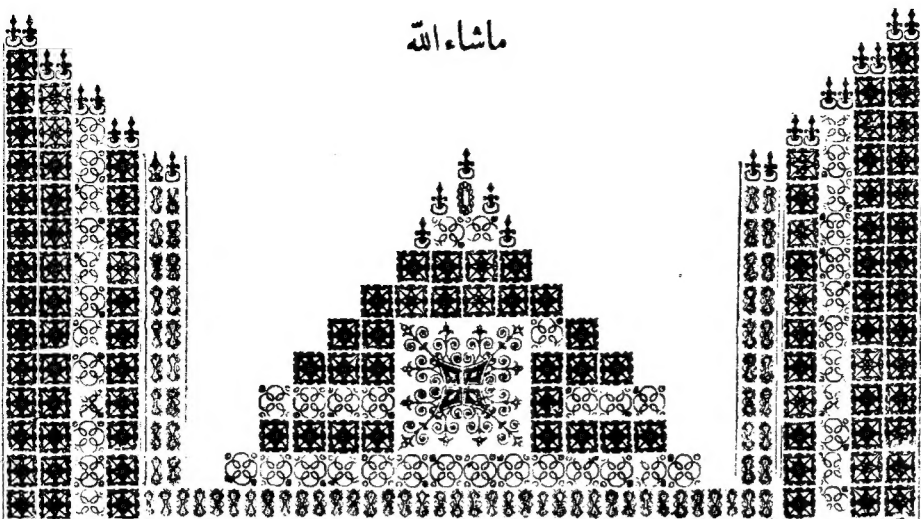
وبهامشه عطية الوهاب * الفاصلة بين الخطأ والصواب
لشيخ محمد بك الاوزبكي رحمه الله تعالى

ENVER BAYTAN KİTABEVİ

CAĞALOĞLU YEREBATAN CAD. NO: 45/A - İSTANBUL

Telefon : 26 46 99

ما شاء الله



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أما بعد فهذه كلمات طيبات * وحروف عاليا * كل نقطة منها مركز فرجار القلوب المضطربة
 العديمة القرار * ينفجر منها عيون المعارف والامرار * امثال الانهار والبحار * وخال
 من لحدود عروس الحقائق * وانسان أبصار نقاد الدقائق * اودرة التاج استخرجها
 من لجة بحر الاحدية بدالباطن الطولى الى الساحل * او النافذة المحيية للروح جاء بها بنان
 البيان من سريرة ظباء بدهاء الهوية الى المحافل * أغنى الله فقراءه بهذا الدر البتيم * روح
 مشام ارواحهم بهذا الشميم (الاشعار الفارسية) زهر بك نقطه اش چون نافه تر * شميم
 وصل جانان ميرند سر * ولى آن كز برودت درز كام ست * چه داند نافه اش كدر مشام
 ست * سرایم مدح آن سباح غواص * كنم خور شیدرا چون ذره رقاص * همین فرزند
 فاروقست چون آب * كنون نطق از زبان او كندرب * سراپا نمخته اخلاق فاروق * زهر
 منقصت تریاق فاروق * چراغ نقشبند هفت محفل * نكاهش نقشبند الله از دل * غوث
 الخلائق * غواص الحقائق * معراج الوصول * منهاج القبول * خزينة الرحمة * دفيئة
 الحكمة * مشرف القلوب * مشرق الغيوب * لجة العمل * حجة الكمل * حدقة الاخبار * حديقة
 الاحبار * نور الطريقة * نور الحقيقة * زين العالمين * عين العالمين * ذروة المنا * عروة الرجا * مرآة
 الاراءة * مرآة المحبة * مطلع الرموز والاشارات * منبع الكنوز والبشارات * ملاح
 بحر الملاحة * مصباح بدت الصباحة * الصلة بين البحرين * المصلح بين الفتنين * مستشهد
 المتكلمين * مستمسك المتوحدين * برهان السلف * سلطان الخلف * وثيقة هذه الوفود *
 طليعة المهدي الموعود * ذكاء الاصل والفرع * سناء الدين والشرع * وارث سيد البشر
 منور المائة الحادية عشر * مجدد الالف الثاني * الامام الرباني * شعر

بجا كردد ز وصفش خامه اكاه * چه نم دريابد از دريائي بركاه

عطية الوهاب الفاصلة بين
 الخطأ والصواب تأليف
 العلامة الصالح المفيد
 الناصح مولانا الشيخ محمد
 بك نزيل مكة المكرمة
 شكر الله سبحانه وهى التى
 قرظ عليها علماء الحرمين
 وغيرهم كما أثبتناها فى هامش
 الجلد الاول

(بسم الله الرحمن الرحيم)
 الحمد لله رب العالمين والعاقبة
 للمتقين والصلاة والسلام
 على نبينا محمد صلى الله تعالى
 عليه وسلم وعلى آله وأصحابه
 وأزواجه اجمعين واشهد
 أن لا اله الا الله وأشهد
 ان محمدا عبده ورسوله
 ونف من باجاء به النبى
 صلى الله عليه وسلم (اما
 بعد) قد سألتنى بعض المحبين
 ان اكتب رسالة مشتملة
 على اجوبة اعتراضات
 المعتزين الذين اعترضوا
 على الشيخ الاجل والامام
 الاكل والمعارف الامجد
 الشيخ احمد النقشبندى
 الفاروقى السمرهندى
 رحمه الله تعالى بكلماته
 التى فى مكتوباته لعدم
 فهمهم مقصوده بها
 وبمصطلحاته وغيرها
 وحرفوا بعض الفاظه
 لاني يوقوا الفساد والجدال

همان به تركيز بس كوش باشم * سرايم نفهم وخاموش باشم

سمى المصطفى بالاسم الذي بشر به عيسى الشيخ أجد ابن الشيخ عبد الواحد الفاروقى نسبا والحنفى مذهبا * والتشبهى بشريا * أدام الله سبحانه ذلال حياته على العالمين * وارواهم من بحار بركاته الى يوم الدين * حبذا حال الناظرين السليمي البال * الذين يفحون سواد النظر الى هذا المداد الذي هو السواد الاعظم من الاسرار والحكم * فيجدون من هذا المداد باعلام رباني امداد الحضور * ومن ذلك السواد تكون سويداء قلوبهم ملائكة بالتور * ونعم مأل القارئ المستقيم الاحوال * الذين اذا الفت الستهم بهذه المعارف العالية تغيب ارواحهم بالهام سبحانه في سكر السكر والشكر * ومرحبا بالمستعدين المستعدين بصفاء الطبيعة وحسن الاعتقاد الذين اذا لم يرتفع لهم الحجاب عن جبال هذه النكات والرموز السني هي وراء طور العقل من غاية الدقة والعموض يعترفون بقصورهم وعدم وجدانهم ويسلمون لاسكل سالكين طريق صدقنا قائلين (ع) وليس يدري سواهم منهم احدا * فيحوزون قدعثرات السعادات الابدية ذلك لمن خشي ربه (ويا حسرتنا) على القارئ الناظرين البسه شبرا * والسامعين المهذبن في الكلام هذرا * الذين اذا وافق من هذه اللهمات الغيبية شئ طبعهم وناسب فهمهم يحملونه على مهارة صاحب المقال في القبل والقال ونحت الخيال * وما لم يجدوه كذلك يبسطون الستهم بالسوء من قصور النظر وبحكم المرء لا يزال عدوا لما جهله يمزون من امير الجدل المنحوس الاثر * ولا يعلمون ان هذه الطائفة العلية ليسوا في البين في اظهار هذه الاسرار الخفية * شعر

ليس منهم هذه الاسرار بل من مطرب

بصر الله سبحانه اخوانا سرار هيويم * واطلعهم على الاسرار الغيبية الصادرة من أهل الصفاء بطهارة قلوبهم * ورزقهم مخلصا من قيد الكيد وغل القل للخلصين * وما قلت انهم ليسوا في البين في اظهار الاسرار لسمع شاهده ايضا من صاحب هذه الاسرار وخاله في حاله برهان * (ولما) اختتم الجلد الاول من المكتوبات معدن الفتوحات الذي در المعرفة اسمه وتأريخ اختتامه بلغ بعض متعشي زلال المقال الى العرض الاقدس أنه لو وردت الاشارة السالبة بجمع انهار الاسرار التي تتبع بعد ذلك من عيون الاقلام ليجمع بحر الجلد الثاني فقال حضرة شيخنا في الجواب من غاية الانكسار والخشية اني في فكرة أن كل هذه العلوم التي بينت وحررت هل تكون مقبولة ومرضية ام لا فسكت مستر صدا للاشارة والباشرة ثم قال في غداة ذلك اليوم انه قد هتف بي هاتف بالامس أن هذه العلوم التي كتبها بل ماجرى على لسانك كلها مقبولة ومرضية وقيل اشارة الى ما كتبته ان كل ذلك مقاتلتنا وبياننا واورد في ذلك الوقت جميع تلك العلوم في نظري فنظرت الى كل واحد منها ابجالا وتفصيلا سيما الى العلوم التي كان لي فيها تردد فوجدت كلها داخلية في ذلك الحكم المجدلة على الاحسان فشرع في اجراء اقدام الاقلام المحترمة بكتابة الاسرار ولما بلغ ما حواه ذلك الجلد تسعا وتسعين مكتوبا مطابقا للاسماء الحسنی اختتم على ذلك في عام تأريخه ظاهر من نور الخلاق ثم لما ورد بعض المكاتيب الى منصة الظهور ومجلة السطور التمس

والقتال بين الخلق وتابعه به
ويصدوا الناس عن الهداية
والارشاد الذي يحصل لهم
بصحبة اولاده واتباعه
الذين هم مستقيمون على
جادة الشريعة وموصلون
الى الحقيقة والمعرفة وأهملني
واكد على ذلك وكرر
على السؤال ليظهر الحق
ويبطل الباطل وبزول
الفساد الذي بين المسلمين
والظن السوء الذي حصل
لناس في حق الشيخ
واولاده واتباعه خصوصا
لاهل الحرمين الشريفين
زادهما الله تعالى شرفا
بسبب الاستفتاء والسؤال
الذي ورد من الهند في
اثنا ثلاث وتسعين والف
واقاء بعض طلبة العلم
في الحرمين الشريفين
فاجبت لدفع هذه المفسدة
والا صلاح بين المسلمين
واظهار الحق بينهم ونفي
التهمة في حق العالم العامل
المتق ولقوله تعالى وتعاونوا
على البر والتقوى ولا
تعاونوا على الاثم والعدوان
وبلغني ان الرسالة بالتي
كتبها بعض علماء الحرمين
الشريفين في اثبات الطعن
في الشيخ اجد رحمه الله

الامير النسيب والسيد الحبيب قطب الزمان حرز الامان ❀ شعر ❀

دن تفريد را بحسرى وكافى ❀ تن تجريد را روحى وجافى

دم از آينه سازد نور زائل ❀ دم اوصيه ل آينه سده دل

معدن الايقان والعرفان محمد نعمان بن شمس الدين يحيى الشهير بغير بزرگ البدخشاني سلمه
الله تعالى وأبقاه وهو من كل خلفاء حضرة شيخنا مقيم في صوب دكن بهداية البرية وترويج
الطريقة العلية بأمره العالي نظم تلك اللاكى المنورة ليحصل دفينة الجلد الثالث فصار
ملتمسه مقرونا بالاجابة ولما بلغ المكاتيب زهاء ثلثين حالت المهاجرة الصورية الضرورية بين
السيد المذكور وبين ذلك الجانب ولم يرغب خاطر حضرة شيخنا أيضا في تحرير المعارف
وتقرير المكاشف مدة طويلة الى ان استسعد هذا الضعيف الذي ذكر اسمه في آخر المکتوب
الاول من هذا الجلد بعدمضى سنين بتأييد الله وهدايته سبحانه بالجلوس على تراب العتبة
العلية في السنة التي تظهر من حاك فثنين فشرع بحري نيسان حضرة شيخنا في التمجج بالتقرير
وانبوب بنائه في التبع بالتحرير وامتاز هذا الفقير من غاية رحمة وعنايته له يجمع تلك
المسودات ونقلها الى البياض ونشرف باتمام الجلد الثالث في تلك السنة التي تظهر أيضا من لفظ
ثالث بامداد مبدأ الفياض ولما بلغ عدد المكاتيب مائة وثلاثة عشر مكتوبا موافقا لعدد
حروف باقى وكان التقرير على ذلك في غاية البياض باعتبارات ثلاثة اختتم عليه في عام يلوح
حسابه من كأس الراشخين ولما ظهر بعض المكاتيب بعد ذلك بعلموم جديدة واسرار غريبة
امر أن نجعله به مسك الختام فبالخافه طابق عدد المكاتيب بعدد سور القرآن الحمد لله اولا
وأخرا وظاهرا وباطنا رزق الله سبحانه للطلاب من هذه المائة قوت الارواح وقوة الايمان
الى يوم التناد يحق الحق الهادى الى سبيل الرشاد

❀ المکتوب الاول الى السيد البر محمد نعمان في جواب سؤاله عن اقرب افعال الواجب
وصفاته وذاته جل سلطانه ❀

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى وصلت التحية الشريفة قد
اركتكم مشقة كثيرة جعل الله سبحانه سبحانه مشكورا ولما استفسرتم عن اقرب افعال الواجب
وصفاته وذاته جل سلطانه مكررا وولتم بيسانه اردنا أن نذكر منها قدرا يسيرا (اصل) أن
كل شئ هو ذلك الشئ بما هيته وجعل الجاعل اثبوت الماهية لذلك الشئ ليس بلازم أصلا
فان ثبوت الشئ لنفسه ضرورى ومن ههنا قالوا ان الجاعل ليس بثابت في نفس الماهية والماهية
ليست بمجعولة والجعل انما هو لانصاف الماهية بالوجود الانرى أن فصل الصباغ انما هو في
اتصاف الثوب بالون لأنه يجعل الثوب ثوبا والون لوانا فانه محال لكونه تحصيل الحاصل
فلم يكن الجعل في نفس الشئ بل في اتصاف الشئ بالوجود فنبت أن الشئ انما يكون شئاً
بما هيته وهذا المعنى مفقود في ظل الشئ وعكس الشئ في النظر الكشفي فان عكس الشئ
وظله ليس باظلل وعكس ما هيتهما الظلية والعكسية بل بما هيته أصلهما فان الظل لا ماهية له
والظاهرة انما هو ماهية الاصل اظهرت نفسها بالظل فيكون الاصل أقرب الى الظل من نفسه
فان الظل ظل باصلا لا بغيره وحيث ان العالم ظلال أفعال الواجب جل سلطانه وعكوسها

(تكون)

تعالى ارسلها مع الاستفتاء
بعلامة بعض علماء الحرمين
الشريفيين بموجب ذلك
السؤال والاستفتاء المحرف
المعرب من الالفاظ الفارسية
على خلاف مراد الشيخ
احد رجه الله ومقصوده
لعدم اطلاعهم على حقيقة
الامر الى الهند واسلامبول
وما وراء النهر ليظهر
الفساد والخصومة بين
توابع الشيخ وغيرهم
بسيه لان في كل هذه
البلدان للشيخ اتباعا
ومريدين وما ارسلها الا
ليظن الناس الظن السوء
في حق الشيخ لان فتوى علماء
الحرمين الشريفين عندهم
معتبرة فاذا وصلت اليهم
الرسالة مع الاستفتاء يظنون
ظن السوء في حقهم البتة
فلدفع هذا الشر والعمل
بالحديث في السؤال اذا
ظهر الفتن والبدع اوسب
أصحاحي فليظهر العالم علمه
فمن لم يفعل فعليه لعنة الله
والملائكة والناس اجمعين
انتهى ومن اقبح الفتن
والبدع ذم العالم المتقي
الذي هو صاحب الحال
والقال والعارف الرباني
والخبر الصمداني وجامع
المعقول والمنقول كتبت

تكون الافعال التي هي اصولها أقرب الى العالم من العالم بالضرورة وكذلك الافعال ظلال صفات الواجب جل شأنه فتكون أقرب الى العالم من العالم واصوله التي هي الافعال لكونها أصل الاصل وحيث أن الصفات ظلال حضرة الذات التي هي أصل جميع الاصول فلا جرم تكون الذات أقرب الى العالم من العالم ومن الافعال والصفات الواجبية هذا هو بيان أفرقته تعالى الممكن إرادته في حيز التحرير فلو انصف العقلاء يحتمل انهم يقبلون هذا المعنى فان لم يقبلوا فلا غم لانه خارج عن البحث وحيث اندرج في هذا البيان المقدمات المعقولة لو اشركتم السيد المير شمس الدين على في مطالعة هذا المكتوب لساغ وكتبتم أنه قد اردنا الشروع في جمع الجلد الثالث من المكتوبات فامضوا على ما اردتم فان أهل الله اذا رأوا في امر صلاحا يحتمل أن يكون مباركا واذا فوضم هذا الامر الى المير المشار اليه فليجمل النسخ متعددة وليرسل نسخة الى سرهند وليحفظ المسودات ولطها يقع الاحتياج اليها والفقير مخير في سفرهم وقعودكم فن جهة أنه حريص على ملاقاتكم لا يقدر أن يحرك شقيقه بسفرهم ولا يقبل أن يسلطكم على القعود أيضا لخوف كون القعود سببا لقوت مصالح جمع كثير ولكن اذا سافرتم ارسلوها لنا الخواجه محمد هاشم ليكون في الصحة اباما وليأخذ بعض العلوم والمعارف فانه يرى شابا قبالا وحيث أن المشار اليه مرابطا ومعارف بمذاقكم ينبغي أن تحييا الاستفسارات عليه فيستمع الجواب ويؤديه اليكم والسلام

المكتوب الثاني الى جامع الاسرار والعلوم حضرة المصنوع زاده الخواجه محمد مصنوم سلمه الله تعالى في المواعظ والانتطاع عن الخلق والاتجاء الى جناب الحق سبحانه وتعالى

الحمد لله رب العالمين في السراء والضراء وفي اليسر والعسر وفي النعمة والنعمة وفي الرجة والزجة وفي الشدة والرخاء وفي العطية والبلاء والصلاة والسلام على من ما ودى نبي مثل انذاره وما نبلى رسول بنحو ابتلائه لهذا صار رجوة للعالمين وسيد الاولين والآخرين ايها الاولاد الكرام ان وقت الابتلاء وان كان مرا كربة الطم ولكن الفرصة مغتمة وحيث انكم اعطيتم الفرصة في هذا الوقت ينبغي أن تؤدوا احدا لله جل شأنه وان توجهوا الى امركم من غير أن تجوزوا لانفسكم فراغة لحظة ولحظة ولا ينبغي لكم الخلو عن احدا من ثلاث تلاوة القرآن المجيد واداء الصلاة بطول القراءة وتكرار الكلمة الطيبة لا اله الا الله ينبغي ان ينطق بكلمة لا اله الا هو النفس وأن يدفع المقاصد والمرادات فان طلب الانسان مراده دعوى منه الالهية ينبغي أن لا يكون في ساحة الصدر مجال مراد أصلا وان لا يبقى هوس في التحيلة قطعا حتى تتحقق حقيقة العبودية طلب العبد حصول مراده مستلزم لدفع مراد مولاه ومعارضة على ربه وهذا المعنى مستلزم لنفي مولاه واثبات مولوية نفسه ينبغي ان يدرك قبح هذا الامر وأن ينفي دعوى الالهية عن نفسه الى أن لا يبقى شيء من الاهواء والهوسات والمرادات غير مراد المولى وهذا المعنى زجوان يتيسر في ايام البلاء واوقات الابتلاء بالسهولة بعناية الله سبحانه وأما في غير هذه الايام فكل واحد من هذه الاهواء والهوسات كسدد بأجوج فينبغي الاشتغال بهذا الامر قاعدين في الزوايا لمن الفرصة مغتمة القليل في أيام الفتى يتقبل بالكثير

هذه الرسالة بعون الله تعالى وتوفيقه اللهم ارنا الحق حققا وارزقنا اتباعه وارنا الباطل باطلا وارزقنا اجتنابه اللهم انا نستلك العفو والعافية وحسن الخاتمة وذكرنا فيها الفاظ المكتوبات لشيوخنا وجه الله وعباراتها الفارسية بينهما يظهر للنصف الصادق دفع المحذورات التي نشأت من عدم فهم المترجمين مصطلحاته ومراده الذي اراد بكلامه ومن تركهم بعض الفاظها من كلامه ومن تعرب الفاظها الفارسية على خلاف مقصوده ومراده ودفع قول من يقول ما ذكرته ليس في المكتوبات والعجب من الطاعن كيف ثبتت الايمان لفرعون وقد ثبت كفره عند العلماء ويشنع على الشيخ احدرجه الله وهو من العلماء العالمين العارفين ويرتكب مالا ينبغي في حقه فلنشرع الآن في المقصود بنوفيق الله تعالى وتأيدته سبحانه (الجواب الاول) لقول المترجمين في صورة السؤال (وبعد) فاقول العلماء

وفي غير ايام الفتن لابد من الرياضات والمجاهدات الخبر شرط يقع الملاقاة أم لا والتصبية هي أن لا يبقى مراد ولا هوس أصلا واطلعوا والدتكم ايضا على هذا المعنى ودلوها عليه وأحوال هذه النشأة حيث كانت ماضية ماذا نورد منها في معرض البيان ارجسوا الصغار ورغبوهم في القراءة وارضوا أهل الحقوق من جانبنا مهما امكن وكونوا عبيد ومعاونين بدعاء سلامة الايمان ولنكتب مكررا ومؤكدا انه لا تصرفوا هذا الوقت في أمور لا طائل فيها وينبغي أن لا تشغلوا بشيء غير ذكر الله جل شأنه وان كان مطالعة الكتب وتعليم الطلبة فان الوقت وقت الذكر واجعلوا الاهواء النفسانية داخلية تحت لاحتى تكون منتفية بالتمام ولا يبقى مراد ومقصود في الصدر حتى ان تخلصي بالفعل الذي هو من أهم مقاصدكم ينبغي أن لا يكون مرادا لكم وارضوا بتقديره وفعله وارادته تعالى وينبغي أن لا يكون في جانب الاثبات من الكلمة الطيبة شيء غير غيب الهوية الذي هو وراء وراء المعلومات والتخييلات وهم الدار والقصر والبئر والبستان والكتب وأشياء أخر سهل ينبغي أن لا يكون شيء مزاحا لوقتكم ولا يكون شيء غير مرغبات الحق جل وعلا مرصيا ومرادا لكم فانالو ذهبا ذهبت هذه الاشياء كلها فلنذهب في حياتنا لنتفكروا فيها وقد ترك الاولياء هذه الامور باختيارهم فلتركها نحن باختياره تعالى ونشكره سبحانه ونعسى أن نكون من المخلصين بفتح اللام وكل موضع قد تم فيه ينبغي ان تعتقدوه وطنا وفي أي محل ترحية ايام قليلة ينبغي أن تقر بذكر الحق جل شأنه فان معاملة الدنيا سهلة ينبغي التوجه الى معاملة الآخرة وينبغي ان تسألوا والدتكم وأن ترغبوها في الآخرة فان قدر الله سبحانه الملاقاة في الدنيا فتقبسوا والا فينبغي الرضاء والتسليم بتقدير الله تعالى والدعاء لان يجمع الله سبحانه وتعالى في دار السلام محبلا لتلافي ملاقات الدنيا بكمه تعالى على الآخرة الحمد لله على كل حال

المكتوب الثالث الى المير محب الله المانكجوري في بيان معنى الكلمة الطيبة لا اله الا الله

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى لا اله الا الله لا أحد يستحق الالهية والعبودية الا الله الذي لا نظير له الواجب الوجود المنزه عن سمات النقص المبرأ عن صفات الحدوث فان المستحق للعبادة التي هي عبارة عن كمال التذلل والخضوع والانكسار ثبت من له جميع الكمالات وسلب عنه جميع النقائص واحتاج اليه جميع الاشياء في الوجود وتوابع الوجود وهو ليس محتاج في أمر الى شيء وهو الضار النافع لا شيء يقدر اتصال ضرر أو نفع الى أحد بلا اذنه والمتصف بهذه الصفات الكاملة ليس الا الله تعالى ولا ينبغي أن يكون فانه لو تحقق غير الله تعالى بهذه الصفات الكاملة من غير زيادة ولا نقصان لا يكون غير الله تعالى لان الغيرين متمازان ولا تمايز ثمة فلو اثبتنا الغيرية بآيات التمايز يلزم نقصه وهو مناف للالهية والعبودية وذلك لانالولم تثبت له جميع الكمالات ليحصل التمايز يلزم نقصه وكذلك لو لم تسلب عنه جميع النقائص يلزم نقصه أيضا فان لم تكن الاشياء محتاجة اليه فلا شيء يكون مستحقا للعبادة فان كان هو محتاجا الى شيء من الاشياء في أمر من الامور يكون ناقصا وكذلك لو لم يكن نافعوا ضارا فيما ذابكون احتياج الاشياء اليه ولم يكون

(مستحقا)

الذين هم ورثة الانبياء والفضلاء الذين هم دماء الخلق الى الطريق السواء في حق احد السر هندي الكابلي الذي قال (اي في رسالة المبدأ والمعاد) بتفضيل حقيقة الكعبة على محمد صلى الله عليه وسلم مستدلا بان صورة الكعبة مسجود اليها للصورة المحمدية فكذلك حقيقة الكعبة مسجود اليها للحقبة المحمدية ولما ألزمه اهل بلاده بلزوم تفضيل صورة الكعبة ايضا على صورة محمد صلى الله عليه وسلم بعين ذلك الدليل بل اولى التزمه وقال ينبغي ان يعلم ان صورة الكعبة ليست عبارة عن الحجر والدر اذ لو فرض عدمها لكانت الكعبة كعبة ومجودة للخالق قال في المكتوب الموفى مائة من الجلد الثالث الكعبة المسجود اليها للخلق ليست هي الحجر والطين ولا السقف والجدران لان تلك لو زالت كانت الكعبة مكانها وانما الكعبة لها ظهور ولا صورة لها وهذا من اعجب العجائب انتهى ثم قال (في المبدأ والمعاد)

مستحقا لعبادتهم اياه فان قدر أحد على اتصال ضرر أو نفع الى الاشياء بلا اذنه يكون معطلا لا يلقى مستحقا للعبادة فلا يكون الجامع لهذه الصفات الكاملة الا واحدا لا شريك له ولا يستحق للعبادة الا هو الواحد القهار (فان قيل) ان التمايز بهذه الصفات وان كان مستلزما لا يقتضي على ما بين وهو مناف للالوهية والمعبودية ولكن يمكن أن تكون لذلك الغير صفات أخر تكون باعثة على الامتياز لا يلزم نقص أصلا وان لم تعرف تلك الصفات انها ما هي (أجيب) ان هذه الصفات أيضا لا تخلو اما أن تكون من الصفات الكاملة أو من الصفات الناقصة وعلى كلا التقديرين يلزم المذخور المذكور وان لم تعرف تلك الصفات بخصوصها انها ما هي ولكن نعرف انها ليست بخارجة من دائرة الكمال أو نقصان وعلى كلا التقديرين النفس لازم كما مر (ودليل آخر) على عدم استحقاق غير الحق سبحانه وتعالى للمعبودية هو ان الله تعالى اذا كان كافيا في جميع ضروريات وجود الاشياء وتوابع وجودها وكان نفع الاشياء وضررها مربوطا به سبحانه يكون غيره تعالى معطلا محضا لا يقع احتياج الاشياء اليه أصلا فن أي جهة يحصل له استحقاق العبادة ولا شيء توجه اليه الاشياء بالذلة والخضوع والانكسار والكفار الاشرار يعبدون غير الحق سبحانه وتعالى ويحملون الاصنام المصنوعة معبودهم بزعم انها تكون شفعا لهم عند الله تعالى ويتقربون الى الله تعالى بتوسلها ما أعظم حماقتهم من أن علموا ان لها مرتبة الشفاعة وانه تعالى يأذن لها في الشفاعة واشراك أحد في عبادته جل وعلا بمجرد التوهم نهاية الخذلان والخسارة العبادة ليست بامر سهل حتى يعبد كل حجر وجاد ويتصور كل عاجز بل أعجز من العابد مستحقا للعبادة فان استحقاق العبادة لا يتصور بدون تحقق معنى الألوهية فمن فيه صلاحية الألوهية فمستحق للعبادة ومن لا فلا صلاحية الألوهية مربوط بوجوب الوجود فمن ليس فيه وجوب الوجود لا يلقى بالألوهية فلا يستحق للعبادة ما أشد غفاه من لا يشركون بالله سبحانه شيئا في وجوب الوجود ومع ذلك يشركون به تعالى شركاء في العبادة ألم يعلموا ان وجوب الوجود شرط استحقاق العبادة فان لم يكن له شريك في وجوب الوجود لا يكون له تعالى أيضا شريك في استحقاق العبادة والاشراك في استحقاق العبادة مستلزم للاشراك في وجوب الوجود أيضا فينبغي أن ينفي تكرار هذه الكلمة الطيبة شريك وجوب الوجود وشريك استحقاق العبادة بل الالهم والاحوج اليه والانتفع في هذه الطريق فنفي شريك استحقاق العبادة المخصوص بدعوة الانبياء عليهم الصلوات والتسليمات فان المخالفين الذين ليسوا بملتزمين ملة نبي من الانبياء عليهم الصلوات والتسليمات أيضا ينفون شريك وجوب الوجود بدلائل عقلية ولا يثبتون غير واحد من واجب الوجود ولكنهم غافلون عن معاملة استحقاق العبادة وغارغون عن نفي شريك استحقاق العبادة لا يناشون من عبادة الغير ولا يتكاملون من عمارة الدبر الانبياء هم الذين يهدمون الدبر وينهون عن عبادة الغير والمشارك في لسان هؤلاء الاكابر من يكون أسيرا لعبادة غير الحق سبحانه وان كان قائلا بنفي شريك وجوب الوجود فان اهتمامهم في نفي عبادة ما سوى الحق سبحانه المتعلقة بالعمل والمعاملة المستلزم لنفي شريك وجوب الوجود فمن لم يتحقق بشرائع هؤلاء الاكابر عليهم الصلوات والتسليمات المنتهية عن نفي استحقاق ما سوى الله سبحانه لعبادة لا يتخلص من الشرك ولا ينجو من شعب شرك عبادة الالهة الاثنية والانفسية

بل صورة الكعبة مع كونها من عالم الخلق هي في لون الحقائق الامرية والعجوبة بهجز العقلاء عن تخصيصها الى ان قال نعم ان لم تكن كذلك لم تكن مستحقة لان تكون مسجودا اليها لافضل الموجودات انتهى وقال ان المراد بحقيقة الكعبة هي الحقيقة الاحدية التي هي تعيينه الامكاني الامرى وبالحقيقة الحمديّة تعيينه الامكاني الخلق لا تعيينه الوجوبي فبعد مضي ألف سنة تغلب الروحانية التي للاحادية على البشرية التي كانت للمحمدية فينصبغ عالم خلقه بصبغ عالم الامر فما رجع من خلقه الى الحمديّة يرجع حتى يلتحق بالاحدية ويتحدان لانه يرجع من الوجوب فان العروج من التعيين الاول السجوبي لامني له انتهى وقال في المکتوب التاسع والمائتين

ينبغي ان يعلم ان حقيقة كل شئ عبارة عن التعيين الوجوبي الذي تعين امكاني ذلك الشخص ظل ذلك التعين الوجوبي وهو اسم من اسماء الله تعالى كالعلم ونقل كلام الشيخ ابن العربي قال الشيخ في رسالة القدس ان الاكوان ظلال الاسماء الالهية والاسماء ظلال الشئون الذاتية لذلك الشئ وهو اسم من الاسماء الالهية كالعلم وذلك الاسم رب ذلك الشخص ومبدأ القيوس الوجودية له وتوابعها الى ان قال فاذا تم هذا فنقول ان محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم مركب من عالم الخلق والامر والاسم الالهي الذي هو ربه شأن العلم والذي يربى عالم امره هو المعنى الذي صار مبدءاً لذلك الشأن وحقيقة الكعبة ايضا ذلك المعنى واذا كانت حقائق

فان المتكفل بهذا المعنى هو شرائع الانبياء عليهم الصلوات والتحيات بل المقصود من بعثهم هو تحصيل هذه الدولة والنجاة من هذا الشرك غير متيسرة في غير شرائع هؤلاء الا كابروا والتوحيد غير ممكن بدون التزام ملتزم عليهم الصلوات والتحيات قال الله تبارك وتعالى ان الله لا يفرق ان يشرك به الا بآية المراد من الآية الكريمة ما اراد الله سبحانه ويحتمل ان يراد لا يفرق ان لا يلتزم بالشرائع لان عدم التزام الشرائع لا يزم للشرك فذكر المألوم و اراد الا لازم فح يدفع ما ينوهم من ان الشرك كما لا يفرق لا يفرق انكار سائر الشرعيات ايضا فوجه التخصيص ويحتمل ان يكون معنى ان يشرك به ان يكفر به لان انكار الشرائع كفر بالله سبحانه فلا يفرق والعلاقة بين الشرك والكفر بالعموم والتخصيص فان الشرك كفر خاص من مطلق الكفر فذكر الخاص و اراد العام (ينبغي) ان يعلم ان عدم استحقاق غير الحق سبحانه لعبادة بديهي فان لم يكن بديهي فلا أقل من ان يكون حدسيا فان من فهم معنى العبادة كما ينبغي وتامل غير الحق سبحانه كما هو حقه يحكم بعدم استحقاقه لعبادة بلا توقف والمقدمات التي اوردت في بيان هذا المعنى هي من قبيل التنبيهات على البديهيات لاجمال لاراد النقص والمناقضة والمعارضة على هذه المقدمات ولا بد من نور الايمان حتى تدرك هذه المقدمات بالقرارة وكثير من البديهيات بقي مخفيا على القاصرين والاغبياء وكذلك الذين مبتلون بمرض الظاهر وعلّة الباطن صارت البديهيات الجليلة والخفية مخفية عليهم (فان قيل) قد وقع في عبارة مشايخ الطريقة قدس الله أسرارهم ان كلاما هو مقصودك فهو معبودك فاما معنى هذه العبارة وما المحمل لها من الصدق (اجيب) ان مقصود الشخص هو التوجه اليه لذلك الشخص فادام ذلك الشخص حيا لا يمتز ولا يتقاعد عن تحصيل ذلك المقصود وكل ذل وانكسار يصيبه في تحصيله يتحملة ويهون ذلك عليه ولا يتركه به وهذا المعنى هو مؤدى العبادة لكونه كمال الذل والانكسار فقصودية الشئ مستلزما لعبوديته ففي عبودية غير الحق سبحانه انما يتحقق اذا لم يبق مقصود غير الحق تعالى ولم يكن مراد سواء والمناسب لحال السالك في تحصيل هذه الدولة ان يلاحظ معنى الكلمة الطيبة لا اله الا الله بعنوان لا مقصود الا الله وينبغي ان يكرر هذه الكلمة الى ان لا يبق من مقصودية الغير اسم ولا رسم ولا يكون مراد غيره تعالى ليكون صادقا في عبودية الغير ومحققا في رفع الالهة المتكثرة وفي الالهة المتكثرة بهذا المتوال والتوصل من نفي المقصودية الى نفي العبودية على ما سبق بيانه بالمقال من شرط كمال الايمان عند أهل الحال المربوط بالولاية المنوطة بنفي آلهة الا هو النفسانية وما لم تكن النفس مطمئنة لا يتوقع هذا المعنى والطمئنان النفس انما يتصور بعد كمال الفناء والبقاء (وتوجيهها) في ظاهر الشريعة الغراء الذي هو مني عن اليسر والسهولة ومشعر برفع الحرج عن العباد الذين خلقوا على الضعف هو أن من أخرج رأسه هياذبا لله سبحانه من ربة الشريعة في تحصيل مقصوده وتجاوز الحدود الشرعية في حصوله يكون ذلك المقصود معبوده والله فان لم يكن ذلك المقصود كذلك ولم يرتكب في تحصيله وحصوله المنكرات الشرعية لا يكون ذلك المقصود ممنوعا شرعيا وكأن ذلك المقصود ليس من مقاصده والشئ المطلوب ليس من مطالبه بل مقصوده في الحقيقة هو الحق سبحانه

ومطلوبه امره تعالى ونهيه الشرعيين ولم يحدث لذلك الشيء مقصودية سوى ميسله الطبيعي اليه وهو ايضا مغلوب الاحكام الشرعية وحسم مادة مقصودية الغير مطلوب في حقيقة الشريعة التي تدل على كمال الايمان فانه لوجود مقصودية غير الحق سبحانه وتعالى ربما تكون تلك المقصودية بامداد استيلاء الهوى واعانة غلبة الهوس معارضة لمقصودية الحق سبحانه وتعالى بل كثير اما يختار في حصولها على حصول مرضى الحق جل وعلا فيؤدي الى الخسارة الابدية فتفي مقصودية الغير كان ضروريا في كمال الايمان مطلقا حتى يكون مأمونا ومحتفظا من الزوال والرجوع عنه نعم قد يجعل بعض الاولياء صاحب ارادة واختيار بعد تفي الارادة ورفع الاختيار ويعطى له الاختيار والارادة الكليان بعد سلب الاختيار والارادة الجزئيين عنه وسبب تحقيق هذا المعنى في مكتوب آخر ان شاء الله تعالى ربنا اقم لنا نورنا واغفر لنا انك على كل شيء قدير والسلام على من اتبع الهدى والقرن متابعة المصطفى عليه وعلى جميع الانبياء اتم الصلوات وأكمل التسليمات

✽ المكتوب الرابع الى معدين السيادة والرشادة المير محمد نعمان في تأويل قوله تعالى لا يمسه الا المطهرون ✽

قال الله تعالى انه قرآن كريم في كتاب مكنون لا يمس الا المطهرون المراد من الآية الكريمة ما أراد الله سبحانه وتعالى والرمز الذي يخطر في خاطر القارئ ويقع في الفهم القاصر في هذا المقام انه لا يمس الاسرار المكنونة القرآنية الا الذين صفت سرارهم من لوث التعليقات البشرية فاذا كان نصيب الاطهار اساس الاسرار القرآنية ماذا يصيب لغيرهم ورمز آخر لا يقرأ القرآن يعني لا ينبغي أن يقرأ القرآن الا الذين زكت نفوسهم عن الهوى والهوس وطهرت عن الشرك الخلق والحق ومن الالكهة الا قافية والانفسية بانه ان المناسب لخال مبتدى السلوك هو الذكروني ما سوى مذكور على حد لا يبق شي مما هو تعالى معلوما ولا يكون مراده شي غير الحق سبحانه فان ذكره بالاشياء بالتكليف لا يكاد يتذكر ولا يكون مقصوده فاذا صار طاهرا من الشرك ومحرا من الالكهة الا قافية والانفسية فينشد بسحق أن يقرأ القرآن بدل الذكر ويترقى بدولة التلاوة وتلاوة القرآن قبل حصول هذه الحالة المذكورة داخل في أعمال الابرار وبعد حصول هذه الحالة داخل في أعمال المقربين كما ان الذكرو قبل حصول هذه النسبة كان من عداد أعمال المقربين وأعمال الابرار من جملة العبادات وأعمال المقربين من جملة التفكرات ولعلكم سمعتم تفكرا ساعة خيرة من عبادة سنة أو سبعين سنة والتفكر عبارة عن الانتقال من الباطل الى الحق والفرق بين الابرار والمقربين هو الفرق ما بين عبادة ذلك وتفكر هذا (ينبغي) أن يعلم ان الذكر الذي يكون في عداد أعمال المقربين من المبتدى هو ما أخذه من الشيخ الكامل المكمل وكان مقصوده سلوك الطريقة والا فاذكر ايضا من جملة أعمال الابرار والله سبحانه اللهم لصلواتك والسلام على من اتبع الهدى والقرن متابعة المصطفى عليه وعلى آله اتم الصلوات وأكمل التسليمات

✽ المكتوب الخامس الى السيد المير محمد نعمان في بيان بعض الاحوال والاذواق الخاصة بحضرة شيخنا مدظله العالي ✽

الاشياء الاسماء الالهية
وحقيقة الكعبة فوق تلك
الاسماء كانت متبوعة
لخفايا الاشياء فلزم ان
تكون مسبوقة للحقيقة
المحمدية انتهى (اعلم ان
ان الشيخ رحمه الله ما قال
ان حقيقة الكعبة افضل
من الحقيقة المحمدية بل
قال في مكتوبه ان حقيقة
الكعبة فوق الحقيقة
المحمدية صلى الله عليه
وسلم فتوهم بعض الناس
من هذا الكلام ان الكعبة
المعظمة افضل من النبي
صلى الله عليه وسلم والحال
انه عليه الصلاة والسلام
افضل المخلوقات واشرف
البريات قلنا وبالله العصمة
والتوفيق وبيده ازمة
التحقيق ان ذلك التوهم
انما نشأ من جعل لفظ
الحقيقة على ذات الشيء
وتخصه وهو مبني على
الجهل عن اصطلاح عنده
الطائفة العلمية وعدم

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى - في لا يخفى انه ما لم تجعل عناية الله سبحانه بمنابته تعالى بصورة جلاله وغضبه تعالى ولم اصكن محبوسا في قفص السجن لم انخلص من مضيق الايمان اليهودى بالكلية ولم اخرج من سكك ظلال الخيال والمثال بالتمام ولم اتجتر في طريق الايمان الغيبي مطلق العنان ولم اتحول من الحضور الى الغيب ومن العين الى العلم ومن الشهود الى الاستدلال على وجه الكمال ولم اجد محاسن الاخيرين عيوباً وعبوبهم محاسن بالذوق الكامل والوجدان الصادق ولم ادق زلال الذل والانكسار ولذا تد مربى الحفارة والفضيحة والافتقار ولم احتظ من جبال طعن الخلق وملاصهم ولم ائتذ بمحسن بلاء الناس وجفائهم ولم اترك الارادة والاختيار بالكلية كاشاً كالتيت بين يدي الفسار ولم اقطع جبال العلاقات الآفاقية والا نفسية على وجه التمام والكمال ولم احز حقيقة التضرع والانجاء والابانة والامتغفار والذل والانكسار ولم اشاهد قسطاً استغناها لخلق سبحانه الرفيع المنزلة المحفوف بسرادات العظمة والكبرياء ولم اعتقد نفسي عبداً حقيراً ذليلاً عديم الاعتبار العارى عن الخاصية مفقود الاقتدار كامل الاحتياج والافتقار وما أبرئ نفسي ان النفس لامارة بالسوء الامارحى ربي فلو لم يكن تواتر الفيوض والواردات الالهية جل سلطانه وتوالى عطياته وانعاماته اللامتناهية في دار المحنة هذه شاملاً لحال هذا العبد المسكور البال كادت المعاملة تجر الى اليأس وأوشك حبل الرجاء ان يقطع الحمد لله الذي طاقني في عين البلاء وكرمني في نفس الجفاء وأحسن لي في حالة العناء ووفقني على الشكر في السراء والضراء وجعلني من متابعي الانبياء ومن مقتني آثار الاولياء ومن محبي العلماء والصلحاء صلوات الله سبحانه وتعالى على الانبياء والاولياء على مصدقهم ثانياً

المكتوب السادس الى صاحب المعارف الشيخ بديع الدين في بيان ان ايلام المحبوب وجلاله أحب من انعامه وجماله

الحمد لله وسلام على عباد الذين اصطفى وصلت الصحيفة الشريفة الرسالة مصحوبة بالشيخ فتح الله وقد كتبت الشكاية من جفاء الخلق وملاصهم والحال انها عين جبال هذه الطائفة وصيقل صدايقهم فكيف تكون باعثة على التبعيض والكدورة ولما وصل هذا الفقير في أوائل الحال الى هذه القلعة صاراً محسوساً أن أنوار ملامة الخلق ترد من القرى والبلاد متوالية ومتتابعة كالصحاب النوراني وترقى المعاملة من الخسيف الى الالوج وقد قطعتم المراحل سنين بالترية الجمالية فينبغي الآن ان تقطعوا المسافة بالترية الجلالية وان تكونوا في مقام الصبر بل في مقام الرضاء وان تروا الجمال والجلال متساويين وكتبتم أيضاً ان من وقت ظهور التنشئة لم يبق ذوق ولا حال كان ينبغي ان يتضاعف الذوق والحال فان جفاء المحبوب يورث اللفة أكثر من وفائه أي بلاء وقع حتى يتكلم مثل العوام ويتبعه من المحبة الذاتية فينبغي ان يعتقد الجلال فوق الجمال وان يتصور الايلام أفضل من الانعام على خلاف ما مضى فان في الجمال والانعام مراد المحبوب مشوب بمراد النفس وفي الجلال والايلام خالص مراد المحبوب وخلاف مراد النفس والوقت والحال هنا خير الوقت والحال السابقين شأن ما بينهما وكتبتم في حق زيارة الحرمين الشريفين لامانع منه حسبنا الله ونعم الوكيل

الاطلاع على حقيقة كلام شيخنا رضي الله عنه فان حقيقة الشيء عندهم اسم الهى هو مبدأ لتعين ذلك الشيء ووجوده وذلك الشيء كالظلل والعكس لذلك الاسم والاسم واسطة الفيوض بين الحضرة القدسية وبين ذلك الشيء كما أن الشأن الذاتي واسطة بين ذلك الاسم المقدس وبين الذات المنزلة العلى على ما جرت عليه العادة الالهية من توسط الوسائط ورعاية المناصبات بين المفيض والمستفيض قال الشيخ محي الدين بن العربي قدس سره في رسالة القدس ان الاكوان ظلال الاسماء الالهية والاسماء ظلال الشؤون الذاتية وعند الشيخ اجد رجه الله باعتباره الظهور لله تعالى مراتب مرتبة اللاتعين وهو مرتبة الذات البحت وعند الصوفية يطلق عليه هذه الاسماء الاحدية

❦ المكتوب السابع الى السيد المير محمد بن محمد المالك - وري في التمريض على الحمل
لا يذاه الخلق ❦

بعد الحمد والصلوات وتبليغ الدعوات انهى أنه قد وصلت الصحيفة الشريفة من أخي السيد
المير محمد الله فأورثت فرحاً وافراً لا بد من تحمل اذناه الخلق ولا مهرب من جفاء الاقارب قال
الله تعالى أمر الحبيب عليه وعلى آله الصلاة والسلام فاصبر كما صبراً وأوال العزم من الرسل ولا تستجمل
لهم والملح في سكونة ذلك المقام هو هذا الاذناء والجفاء وانتم تريدون الفرار من ذلك الملح نعم
ان ما لوف السكر لا يطبق الملح ماذا نصنع شعر

لا يستقيم تدل من ماشق * لو أنه محبوب كل خلائق

واندرج فيها أنه لو صدرت الاجازة لاخترت منزل لا في اله آبادينوا منزل لا حتى تذهبوا
هناك وتخلصوا من افراط الجفاء هذا هو طريق الرخصة وطريق الزيمة الصبر والتحمل
على الاذناء وقد غلب الضعف على الفقير في هذه الايام كما هو معلومكم ولهذا اقتصرنا
على كلمات والسلام

❦ المكتوب الثامن الى صاحب الحقائق مولانا محمد صديق في بيان أصالة الغيب
وظلية الشهود ❦

أيها المحب ان الغيب مقابل الشهود الذي فيه شائبة الظلية والغيب مبرأ من ذلك الشوب
فيكون أكل من الشهود ولكن اذا كان سيد البشر عليه وعلى آله الصلاة والسلام مشرفاً
في ليلة المعراج بدولة الرؤية التي هي ما وراء وراء سرادقات الظلال واقدس من الشوب
بشائبة الظلية لما يكون الغيب في حقه صلى الله عليه وسلم أكل من الرؤية وقد كان
الاكتفاء بالغيب لرفع الظلية وحيث يسر رفع الظلية بالكلية في عين الحضور لما ذا يحتاج
الى الغيب هذه دولة مخصوصة بسيد الكونين عليه وعلى آله الصلاة والسلام ولكمل تابعه أيضاً
نصيب من هذا المقام بالتبعية والوراثة كما أنه ليس برؤية ليس بشهود ومشاهدة أيضاً
فالتعبير عنه بالغيب أحسن العبارات وتفصيل ذلك المقام لا يمكن بالقول بل كل من يحده يحده
على مقدار وجدانه وهو وراء ذلك ولا نصيب منه الاقل القليل والسلام

❦ المكتوب التاسع الى السيد محمد نعمان في بيان قوله تعالى وما آتاكم الرسول
فخذوه الآية ❦

بسم الله الرحمن الرحيم قال الله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا
واتقوا الله الآية ذكر التقوى بعد ذكر الامتثال لا وأمر والانتها عن المناهي اشارة الى
الاهتمام بالانتها الذي هو حقيقة التقوى وأنه هو ملاك الدين قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم وبارك ملاك دينكم الورع وقال عليه الصلاة والسلام في مواضع أخر لا تعدل بالربعة
شيئاً والربعة هو الورع والوجه لهذا الاهتمام والله سبحانه أعلم بالصواب ان الانتها أهم
وجوداً وأكثر تفعلالاً أنه يوجد في ضمن الامتثال أيضاً لان الايمان بالامر انتها عن ضده
وهو ظاهر وأما كثرة نفع الانتها بغير جهة عموماً فلا نه مخالفه محضه مع النفس لاحظ
لنفس فيه بخلاف صور الامتثال فان النفس قد تدلذذ فيه وكل ما فيه زيادة مخالفة مع النفس

الذاتية والاحدية المطلقة
والاحدية الصرفة وطالم
اللاهوت وازل الازل وخفاء
الخفاء ويطون البطون
وغيب الهوية والثاني
مرتبة التعين الوجودي
والحي والثالث مرتبة
الحياة والرابع مرتبة العلم
الجلي وهي مرتبة الوحدة
والشأن التفصيلي وهو
الواحدية والاعيان الثابتة
وهي مرتبة الاسماء عند
القوم وطالم الجبروت
وحقيقة المحمدية عبارة
عن اسم العلم عند الشيخ
أحد روجه الله وعندهم
مرتبة الاسماء مرتبة
الوحدة والعلم الجلي أيضاً
وهذه المراتب كلها قديمة
ازلية تقديم بعضها على
البعض بالذات لا بالزمان
وللعالم مراتب الاول
مرتبة الارواح وهو عالم
الامر والممكنات والثاني
مرتبة عالم المثال والثالث
مرتبة عالم الشهادة وهو
عالم الخلق والناسوت

لا شك أنه أكثر تفعا وأقرب طرق إلى البهاء فإن المقصود الأصلي من التكليفات الشرعية قهر النفس لأنها انتصبت لمعاداة الله سبحانه وورد في الحديث القدسي ما تدنسك فانها انتصبت لمعاداةي فكل طريق من طرق المشايخ تكون رطابة الاحكام الشرعية فيها أكثر يكون أقرب طرق إلى الله سبحانه لوجود كثرة المخالفة مع النفس الا وهو طريق النقشبندية ولهذا قال سيدنا وقلتنا الشيخ الاجل بهاء الدين المشتهر بنقشبند قدس سره وجدت طريقا أقرب طرق إلى الله سبحانه لوجود كثرة المخالفة مع النفس واما بيان زيادة رطابة احكام الشريعة في هذه الطريقة فما لا يخفى على النصف الفطن الخائض في طرق المشايخ ومع ذلك ينتهيه بزيادة الايضاح في بعض الرسائل والله سبحانه أعلم بحقيقة الحال وهو سبحانه حسي ونعم الوكيل وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم وبارك وكرم والسلام على من اتبع الهدى

✽ المكتوب العاشر الى السيد محمد نهمان في تفسير قوله تعالى واذا شكك مبادئ عن الآية ✽

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى قال الله تعالى واذا شكك مبادئ عنى فاني قريب قرب الحق سبحانه وتعالى وان كان لا كيفيا ولا مثليا ولكن قوهم هناك مجال والخارج من حيطه الوهم ودائرة الخيال هو اقربته تعالى ولهذا كان العالم باقرب حكاكثيرا والعالم بالاقربيه أقل قليل ونهاية القرب الى حصول الاتحاد وان كان الاتحاد أيضا مجرد توهم والاقربيه انما هي بعد مجاوزة الاتحاد وان تصور العقل في جانب القرب من هو أقرب من نفسه بعيدا وذلك من قصور نظر العقل حيث اعتاد رؤية البعد ولم يجد أقرب من نفسه والسلام

✽ المكتوب الحادي عشر الى السيد الميرشمس الدين على الخليلي في بيان جامعية الانسان الذي هو مركب من اجزاء عالم الخلق والامر وترجيح قلب الانسان على العرش المجيد ✽

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اعلم ان الانسان نخبة جامعة مركب من الاجزاء العشرة العناصر الاربعة والنفس الناطقة والقلب والروح والسر والخي والافق وسائر القوى والجوارح في الانسان راجعة الى هذه الاجزاء وبين هذه الاجزاء تضاد وتضاد بعض العناصر ببعض آخر ظاهر وكذلك تضاد عالم الخلق بعالم الامر أيضا باهر وكل واحد من اجزاء عالم الامر الخمسة مخصوص بأمر ومنسوب الى كمال والنفس الناطقة هي مقتضية لهاواها لا تريد الطاعة أحد سواها وقد جمع الله سبحانه هذه الاشياء المتضادة كاسر سورة كل منها بصفات الشاملة وقدرته الكاملة واعطاها من اجا خاصا وهيئة وحدانية وبعد حصول المزاج الخاص والهيئة الوجدانية وهب لها صورة بحكمته البالغة حتى تحفظ اجزائه المتفرقة المتضادة ومعنى هذا المجموع بالانسان وشرفه بشرف استعداد الخلافة باعتبار جامعته وحصول الهيئة الوجدانية وهذه الدولة لم تيسر لشي غير الانسان والعالم الكبير وان كان عظيمًا ولكنه خال من الجامعة ولا نصيب له من الهيئة الوجدانية وهذه المعاملة جارية في جميع افراد الانسان وهوام الانسان مشاركة فيها لخواصه (بني) ان يعلم ان اشرف اجزاء العالم الكبير هو العرش المجيد والتجلى الخصوص به فوق تجليات الاجزاء الاخر

وعند الشيخ احمد رحمه الله محمد صلى الله عليه وسلم مركب من عالم الامر والخلق واسمه صلى الله عليه وسلم احمد باعتبار عالم امره ومحمد باعتبار عالم خلقه واسم الله تعالى الذي هو مربى عالم امره وهو مظهره يقال له الحقيقة الاحدية وهي المعبرة بحقيقة الكعبة واسمها تعالى الذي هو مربى عالم خلقه صلى الله عليه وسلم يقال له الحقيقة المحمدية والمراد بالحقيقة المحمدية التي فوقها حقيقة الكعبة التمين الامكاني النوري وبحقيقة الكعبة التمين الوجوبي وصرح بذلك في المكتوب التاسع والمائتين من الجلد الاول بقوله (بايد دانست) كه حقيقة شخص عبارت از تعين وجوبي ست كه تعين امكاني آن شخص ظل آن تعين ست وآن تعين وجوبي اسمي ست از اسماء الهى كالعلم

فان ذاك الجلي جامع وذلك الظهور مستجمع للاسماء والصفات الوجوية تعالت وتقدست
وأبضا ان ذاك الجلي دائمى لاجمال فيه للاستقرار وقلب الانسان الكامل الذى له مناسبة
العرش وبضاه عرش الله نصيب وافر من تجلى العرش وحظ كامل غاية ما فى الباب ان
ذاك الجلي كلى وهذا الجلي بالنسبة اليه جزئى ولكن فى القلب مزينة ليست هى فى العرش
وهى الشعور بالتجلي وأبضا ان القلب مظهره تعلق بما ظهر فيه بخلاف العرش فانه خال
عن هذا التعلق فلا جرم أمكن الترقى للقلب بواسطة هذا الشعور والتعلق بل هو واقع فان
القلب يحكم المرء من أحب مع من له تعلق به ومتنون بحبته فان كان محبا للاسماء والصفات
فع الاسماء والصفات وان كان محبا للذات تعالت وتقدست فقد صحح المعية هناك وترقى
من التعلق بالاسماء والصفات بخلاف العرش الجيد فان التجلى الجرد عن الاسماء والصفات
غير واقع فى حقه والسلام

المكتوب الثانى عشر الى السيد المير محمد نعمان فى بيان فوائد التضرع والانكسار والذكر
وتلاوة القرآن وطول القنوت فى الصلاة

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى وصلت التحية الشريفة من أخى معدن السيادة
فأورثت سرورا وقد كتبت فيها أنه هل الافضل الدماء والتضرع والانكسار ودوام
الالتجاء الى حضرة الحق سبحانه والذكر أو هذه المذكورات مع وجبة بالذكر (لا بد) من الذكر
وكل شئ يجتمع معه فهو دولة وقد وضعوا مدار الوصول الى الذكر واشياء أخرى غيره كثراته
وتنتجها (وسأتم) أيضا ان هذه الثلاثة افضل النى والاثبات أو تلاوة القرآن أو الصلاة بطول
القنوت اعلم ان ذكر النى والاثبات كالوضوء الذى هو شرط الصلاة ومالم يوجد الوضوء
لا يصح الشروع فى الصلاة كذلك مالم تتم معاملة النى والاثبات فكل عمل يعمل غير الفرائض
والواجبات والسنة داخل فيما لا يعنى ينبغي أولا ازالة المرض. وهى حرجية بالنى
والاثبات ثم الاشتغال بعد ذلك بعبادات وحسنات اخر مما هو كالفداء الصالح لبيدن
وكل غداء يتناول قبل زوال المرض فهو فاسد ومفسد (ع) وكلما اخذ العلول معلول وعامة
هذه المعاملة لا يلزم ان تعين فان تلك الحالة ناطقة بتعاقبها بنفسها (وكتبت) أيضا ان الجند
الثالث بسجل باسم من والظاهر أن الفقير كنت كتبت قبل ذلك أنه يجعل مجلا
باسمكم وفى جواب كتابكم الآن أيضا الكلام هو هذا ومن يكون أفضل واحق به
منكم يمكن أن يقال ان ميلان القلب دائما الى جانبكم ولا يعلم وجه تعلقكم فى اكرامه وان كان فى
الجوار ولكن لما كان خاليا عن الملاقات فهو طار عن الاعتبار لا ينبغي اقامتكم هناك لاجل الفقير
توجهوا الى الوطن مفوضين الفقير الى أرحم الراحمين واجعلوا المشتاقين هناك مسرورين
فان كان فى قلبكم وجه آخر لقعودكم هناك فهو امر آخر ولكن والدة محمد أمين موفقة معجوبة
بالهمة والعفة قد طاعت ما كتبت من واقعاتها الطويلة العريضة وان كانت فيه اشياء
موحشة ومكذرة ولكنه خير سينقلب مال كل منها الى الخير فى الآخرة ولكن متنبهة من امثال
هذه الواقعات ومتلابة لتقصيرات بالتوبة والاستغفارات وتعلم ان التمتع الدنيوية

والقدر وكويمه حقيقة
شخصى جنانك تعين
وجوبى ابرا كويند تعين
امكانى اورانير كويند
انتهى ملخصا (معربة)
ينبغي ان يعلم ان حقيقة
الشخص عبارة عن التعين
الوجوبى الذى التعين
الامكانى ظل ذلك التعين
الوجوبى وهو اسم من
اسماء الله تعالى كاعليم
والقدر واقول ان حقيقة
الشخص كما تكون التعين
الوجوبى كذلك تكون التعين
الامكانى الذى هو ظله
انتهى ملخصا ونظا الحقيقة
لا يطلق على الله تعالى
بل على اسم من اسماء الله
تعالى الذى هو مبدأ
تعين ذلك الشئ وحقيقته
الوجوبية فلا يرد عليه
ان اسماء الله تعالى توقيفية
فاذا عهد هذا فاعلم ان
تبيينا صلى الله عليه وسلم
بحسب قلبه فى طوره
وانواره كالات لا تحصى
ومقامات لا تستقصى له
عنه الصلاة والسلام

والمزخرفات الفاتية لاشئ محض لا بصير الماقل مفتونا ومبتلا بها ينبغي أن تكون احوال الآخرة نصب العين وأن يكون مشغولا بالذكر ولا يشئ يلزم حصول لذة تامة في الذكر وظهور أشباه في النظر فان ذلك داخل في اللهو والهوى بل كلما توجد المشقة في الذكر يكون أفضل وانفع ينبغي تعبير الاوقات بالذكر الالهى جل شأنه بعد اداء الصلوات الخمس دون أن يعطل بالالتذاذ بالذكر وينبغي لها أن تلتبس رضاكم مفتحة لخدمتكم وينبغي لكم أيضا أن ترفقوا بها وان تجذبوها الى جانبكم وان تدلوها على الحسنات والسلام

المكتوب الثالث عشر الى السيد المير محمد الله المانكيورى في التحريض على كمال متابعة صاحب الشريعة الفراء عليه وعلى آله الصلاة والسلام ومتابعة شيخ الطريقة

بسم الله الرحمن الرحيم وصل المكتوب الشريف من مرجع السيادة اخى المير محمد الله واتضحتم مقدمات اليأس المندرجة على وجه الاضطراب والاضطراب اليأس كفى يلزم أن تكونوا راجين لو كان راسوخ في امرين فلا تمح متابعة صاحب الشريعة الفراء عليه وعلى آله الصلاة والسلام والاعتقاد في شيخ الطريقة ومحبه ينبغي أن تكونوا واقفين والمنجحين ومتفرجين ثلاثيق الفتنور في هذه الدولة وكل شئ سواها سهل كما شأما كان وتلافيه ممكن وقد كنت كتبت فيما قبل أنه اذا كنتم كارهين للقامة في مانكيورى ينبغي اختيار الوطن في الله آباد يحتمل أن يكون مباركا وأنتم فهمتم منه العكس ولم يدل له حظ المبارك أيضا على المقصود والكلام الآن ايضا هو ذلك وقد ظهر اللبلة في النظر أنه قد حول رحلكم من مانكيور الى الله آباد فاختاروا هناك خرابة وعمرها أوقاتكم بالذكر الالهى جل شأنه ولا يكون لكم شغل باحد والتزموا ذكر النفي والاثبات واخرجوا بتكرار هذه الكلمة الطيبة من ساحة الصدر جميع المرادات حتى لا يكون المقصود والمطلوب والمحجوب غير واحد فان عجز القلب عن الذكر فقولوا باللسان بشرط الاخفاء فان الجهر ممنوع في هذا الطريق وقد علمتم بقية طرز الطريقة واوضاعها واياكم والهدول عن طريق التقليد واستطعتم فان لتقليد شيخ الطريقة ثمرات وفي الخلاف لطريقه خطرات وماذا اكتب زيادة على ذلك والسلام على من اتبع الهدى والتزم متابعة المصطفى عليه وعلى آله وأصحابه أتم الصلوات وأكل التحيات

المكتوب الرابع عشر الى المير شمس الدين على في جواب سؤاله عن وجود واجب الوجود تعالى

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى قد صرت محظوظا وملئذا بمطالعة الصحيفة الشريفة الرسالة على وجه الكرم والشفقة جزاكم الله سبحانه خيرا واندرج فيها أن ذات الحق سبحانه وتعالى اذا كانت موجودة بما هيها لا بالوجود عينا كان أو زائدا فكيف يتحقق التنازل بين واجب الوجود الذى هو ذات الله سبحانه بلا اعتبار الوجوب والوجود وبين متمتع الوجود وبإي وجه يمكن اطلاق واجب الوجود على الذات المعراة من الوجوب والوجود وكيف ثبت استحقاق العبادة الذى هو منوط بوجوب الوجود وبأى اعتبار يكون اطلاق

(واجب)

باعتبار هذا الوجود العنصرى وارشاده لهذا العالم الظلماني اسم مبارك هو محمد صلى الله عليه وسلم ناش من حقيقته وهو اسم الهى يناسب تربية هذا العالم السفلى مسمى بحقيقة محمدية وله عليه الصلاة والسلام باعتبار وجوده الروحاني المربى لعالم الملكوت النوراني اسم آخر هو اجد ناش عن اسم وشأن الهى هو مبداء واصصل للحقيقة الحمديدية يناسب تربية ذلك العالم العلوى مسمى بالحقيقة الاحدية المعبرة بحقيقة الكعبة الربانية اى المربى للكعبة ومثبتها وله عليه الصلاة والسلام وراه هذين التعيينين اللذين هما كالا حياز الطيبة له عليه الصلاة والسلام مروجات لا تعد واسرار لا تنفذ واليه يشير قوله صلى الله عليه وسلم (لى مع الله وقت) لا بمعنى فيه ملك مقرب

واجب الوجود على الذات العدمية الوجوب والوجود (أيها المخدم) ان جواب هذه الاسئلة مندرج بالتفصيل في مكتوب من مکتوبات الجلد الثاني والظاهر أنه محجور باسم واحد من اولاد الفقير فان طاعة الحق لمحكم تحتظون به وبالجملة يمكن ان تكون ماهية الواجب جل سلطانه موجودة بنفسها لا بالوجود واللاق الوجوب على تلك الحضرة يكون من قبيل منتزعات العقل بل لله المثل الالهي وكان وجوب الوجود من قبيل المنتزعات امتناع العدم ايضا في تلك الحضرة جل سلطانه من المنتزعات وكان الذات البهت ليست فيها نسبة وجوب الوجود ليست فيها ايضا نسبة امتناع العدم وحيث ظهرت نسبة وجوب الوجود حصلت نسبة امتناع العدم الذي هو مقابله وظهرت نسبة استحقاق العبادة الذي هو متفرع على وجوب الوجود كان الله ولم يكن معه شيء وان كان من النسب والاعتبارات فاذا ظهرت النسب ظهر التقابل والسلام اولا وآخر

المكتوب الخامس عشر الى المير محمد نعمان في بيان أن لذة ايلام المحبوب الذا وأجلى في نظر الحب من لذة انعامه

الحمد لله وسلام على عباده الذي اصطفى ليكن معلوم الاخ السيد محمد نعمان أنه صار مفهوما ان الاحباب الناصحين كلما اجتهدوا في التثبت باسباب الخلاص لم يكن نافعاً الخير فيما صنع الله سبحانه فحدث من هذا الامر نوع حزن بمقتضى البشرية وظهر ضيق الصدر ثم بعد زمان تبدل الحزن وضيق الصدر بفضل الله جل سلطانه بالفرح وشرح الصدر وعلمت بيقين خاص أن مراد هذه الجماعة الذين في صدد الايذاء لو كان موافقاً لما مراد الحق جل شأنه لا معنى للاستكراه وضيق الصدر بل هو منافٍ لدعوى المحبة فان ايلام المحبوب مثل انعامه محبوب للمحب ومرغوب فيه له كما أن الحب يلتذ بانعامه يلتذ ايضا بايلامه بل يجد اللذة في ايلامه أكثر لكونه مبرأ من شائبة حظ النفس ومرادها وحيث أن الحق سبحانه جميل مطلق فاذا اراد ايذاء شخص تكون ارادته تعالى بعبادته سبحانه في نظر ذلك الشخص جبلة أئنة بل تكون سبباً للالتذاذ وحيث أن مراد هذه الجماعة موافق لما مراد الحق سبحانه وروضة لسراده تعالى فرادهم ايضا مستحسن في النظر وموجب للالتذاذ وفعل الشخص الذي هو مظهر لفعل المحبوب محبوب ايضا كنفس فعل المحبوب وذلك الشخص الفاعل ايضا يظهر في نظر المحب بهذه العلاقة محبوبا والمحبة ان الجفاء كلما تصور من ذلك الشخص أزيد يظهر في نظر المحب أحسن وأجمل لكون ارادته لصورة غضب المحبوب أكثر وأزيد وأمر والهي هذا الطريق مقلوب ومعكوس واردة السوء لذلك الشخص واساءته منافية لمحبة المحبوب فان ذلك الشخص ليس بأزيد في ذلك من أن يكون مرآة لفعل المحبوب والذين هم في صدد الايذاء يظهرون في النظر محبوبين بالنسبة الى سائر الخلائق فليزل الاخوان ضيق الصدر عن انفسهم ولا يتحدثوا على الذين في صدد الايذاء بل ينبغي أن يكونوا متلذذين بفعلهم نعم حيث كنا مأمورين بالدعاء والحق سبحانه يحب الدعاء والاتجاه والتضرع والابتهاال ينبغى الدعاء لدفع البلية وسؤال العفو والامانة وانما قلت مرآة صورة الغضب فان حقيقة الغضب نصيب الاعداء وصورة الغضب مع الاحباء عين الرحمة في الحقيقة وكم من منافع لمحبة اودعت في صورة الغضب هذه لا يمكن شرحه وايضا في صورة الغضب التي أعطيها الاحباء هلاك المنكرين وهي باعثة على ابتلائهم

ولاني مرسل وبها بوي
قوله تعالى وكان قاب قوسين
او ادنى وهو مورد السر
الاصطفائي والمحبوقة
الصفوة هي مناط الفضل
ومدار التفوق ثبت ان
التفوق انما هو لبعض
كالاته ومراتبه عليه الصلاة
والسلام على بعض وان
حقيقة الكعبة الربانية
بعض من حقائقه العالية
وجز من حقيقته الجامعة
الشاملة فطلوهم التفوق
واضح حديث الفضيلة
وهذا الذي ذكرناه نبذة
بما حققه شيخنا واما منا
في جواب مسائل مثل
عنه في المكتوب التاسع
والمائتين من مکتوبات
الجلد الاول وينبغي ان يعلم
ان فضل الحقيقة على الحقيقة
لا يوجب فضل الصورة
على الصورة لجواز ان
يحصل للصورة مع حقيقتها
التي هي ربه اقرب واتصال
لم يتيسر بصورة الاخرى
وهذا فيما نحن فيه أظهر من
ان ينبغي لان كمال القرب

واعلمكم علمتم معنى عبارة الشيخ محي الدين ابن العربي قدس سره حيث قال لاهمة
لعارف بمعنى أن الهمة التي يقصد بها دفع البلية مساوية عن العارف فإن العارف اذا
رأى البلية من المحسوب ويتقن أنها مراده كيف يصرف همهته لدفعها وكيف يريد
رفعها وأنه وان اجري دماء الدفع على لسانه بحسب الصورة لا مثال الامر بالدماء ولكنه
لا يريد شيئاً في الحقيقة بل هو ملتذ بكما يصيبه والسلام على من اتبع الهدى

المكتوب السادس عشر الى مولانا أحمد الديني في بيان سر عدم اطلاع السالك
على أحواله ومشاهدتها في مرايا المسترشدين

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى وصل المكتوب الشريف وذو كرم فيه بأني
لا اجد في نفسي شيئاً من احوال هذه الطائفة العلية ومواجيدهم وعلومهم ومعارفهم ومع ذلك
مكننت علمت الطالبين الطريقة فتأثراً كثيراً وظهرت منهما أحوال غريبة فما يكون
وجه ذلك (اعلم) أن الاحوال التي ظهرت من ذنك الشخصين كانت مبن على عكس
احوالكم ظهر في مرايا استعدادهما ولما كانا صاحبي علم عرفا احوالهما ودلاكم أيضاً على
العلم بحصول الحال المستور كرامة تدل على كالات خفية في الانسان وتظهر بحسب الكسوة
المقصود حصول الاحوال والعلم بالاحوال دولة أخرى يعطى جيع هذا العلم وجمع آخر
لا يعطاه ومع ذلك يكون كلاهما من ارباب الولاية ومتساويين في القرب فثنا من علم ومنا من جهل
من كلام هذه الطائفة ينبغي أن لا يكون محزوناً ومتألماً من عدم العلم بالاحوال وينبغي السعي
حتى يحصل الاحوال بل حتى يحصل الوصول الى محول الاحوال نجاوا من الاحوال
فان لم يحصل العلم بالاحوال بالانوسط المسترشدين ينبغي أن يقنع بمطالعتهما في مراياهم
وأن يكون محتظاً من طريق المظاهر ويحصل الاحوال فان لم يتيسر العلم بالاحوال بالانوسط ففصاه
أن يحصل بتوسط (وكتبتهم) أيضاً ان دوام الحضور عبارة عن أي شيء وكثيراً ما يحس
ذهول القلب عن هذا الحضور في بعض المشاغل فينبغي تشخيص الحضور ودوام الحضور
(اعلم) ان الحضور عبارة عن حضور الباطن مع جناب قدس الحق جل سلطانه شبيه بالعلم
الحضوري الذي الدوام لازمه هل سمعت أحداً انه غفل عن نفسه في وقت من الاوقات
وذهل والغفلة والذهول انما يتصوران في العلم الحسولي لوجود المغيرة في البين وفي العلم
الحضوري حضور في حضور دائماً وان كان الابه في جهل من هذا الحضور ونفور
وبحصول في غرور فكان الدوام لازماً للحضور والذي لا دوام له فهو ميلان الى المطلوب
وله شبهة بالحضور المذكور ودوامه متعذر لكونه شبيهاً بالعلم الحسولي الذي هو قليل
النصيب من الدوام والله المثل الاعلى والملاق العلم الحسولي والعلم الحضوري بالنسبة
الى جناب قدسه تعالى انما هو على سبيل التشبيه والتنظير فانه تعالى اذا كان اقرب الى الانسان
من نفسه يكون خارجاً عن حيلة العلم الحضوري والعلم الحسولي وان عجز ارباب العقول
عن تصوره ولم يجدوا اقرب من أنفسهم ولكن هذا المعنى واضح عند ارباب العلم البديني
وحاصل بالسهولة بعناية الله تعالى ربنا آتانا من لدنك رجة وهي لنا من أمرنا رشداً لا ينبغي
ان لاخي السيد حقوقاً كثيرة عليكم وهو متأكد لمجيئكم بغير اذنه فينبغي حضوركم في ملازمته

انما هو بالقناو البقاو والعروج
المخصوص بالبشر وغير
الانسان الكامل له مقام
معلوم ثم اعلم ان لفظ الحقيقة
المحمدية في عبارات شيخنا
واماننا على معان مختلفة
وانما شئت فتى قولت بالحقيقة
الاجدية والكعبة الربانية
يراد بها ما ذكرناه سابقاً
من انه اسم الهى مناسب
لترتبة العالم السفلى ومتى
ذكرت مطلقة يقصد بها
الحقيقة الجامة للحقيقة
المحمدية والاجدية والكعبة
الربانية وهى المعبرة
بحقيقة الحقائق وهى
الحقيقة التى لا واسطة بينها
وبين الذات المقدس كما
ذكر شيخنا رجه الله في آخر
مكتوب من الجلد الثالث له
قبيل وصاله بإمام قليلة
ان الحقيقة المحمدية ظهور
اول وحقيقة الحقائق
انتهى وفي المكتوب الاول
من الجلد الثاني من المكتوبات
العصومية (حقيقة كعبه
قائى از مقام عبوديت

بالتوقف لتلافي الإبداء فان جنتم بأذنه فلا مضايقة ينبغي أن تعاملوا موافقا لمرضاة وإن نجشوا بأذنه وما كتب زيادة على ذلك

﴿ المكتوب السابع عشر إلى امرأة صالحة من أهل الإرادة في بيان العقائد الدينية والترغيب على العبادات الشرعية ﴾

الحمد لله الذي أنعم علينا وهدانا إلى الإسلام وجعلنا من أمة محمد سيد الانام عليه وعلى آله الصلاة والسلام (ينبغي) أن يعلم أن الحق سبحانه وتعالى منع على الإطلاق أن كان وجود فهو هوب من جناب قدسه تعالى وأن بقاء فغطاء من حضرته جل سلطانه وأن صفات كاملة فمن رحته الشاملة والحياة والعلم والقدرة والبصر والسمع والنطق كلها مستفادة من حضرته جل شأنه وأنواع النعم وصنوف الكرم التي خارجة عن الحد والعد كلها مفاضة من جناب قدسه تعالى وهو تعالى يزيل العسر والشدة ويجيب الدعوة ويدفع البلية رزاق لا يمنع الرزاق عن عباده من كمال رأفته بعله ذنوبهم ستر لا يهتك ستر حرمتهم من وفور عفوهم ونجوا زهارة تكاب السيئات ولا يفضحهم بعبوبهم حلیم لا يستجمل في مؤاخذتهم وعقوباتهم كريم لا يمنع عموم كرمه عن الاحباء والاعداء وأجل هذه النعم وأعظمها وأعزها وأكرمها الدعوة إلى الإسلام والهداية إلى دار السلام والدلالة على متابعة سيد الانام عليه وعلى آله الصلاة والسلام فان الحياة الابدية والتبسمات السرمدية مربوطة بهذه ورضا المولى سبحانه وتعالى منوط بها وبالجملة أن انعامه وإكرامه واحسانه تعالى اظهر من الشمس وأجلى من القمر وأبين من الامس وانعام غيره تعالى بأقداره وتمكينه سبحانه وطلب الاحسان منهم من قبل الاستعارة من المستعير والسؤال من الفقير الجاهل كالعالم مقرب هذا المعنى والفهي مثل ذلك معترف بهذا الامر ﴿ شمر ﴾

فلو أن لي في كل منبت شعرة * لسانا يثب الشكر كنت مقصرا

ولا يشك أن بداهة العقل حكمة بوجوب شكر النعم وإزوم توقيره وتعظيمه فصار شكر الحق سبحانه وتعالى الذي هو النعم الحقيقي واجبا بديهة العقل وكان تكريمه وتعظيمه تعالى لازما وحيث كان الحق سبحانه وتعالى في كمال التنزه والتقديس والعباد في غاية التلوث والتدنس تعذر من كمال عدم المناية وجدان أن تعظيمه وتكريمه تعالى في أي شيء وعلى أي كيفية فان العباد كثيرا ما يستحسنون إطلاق بعض الأمور على جناب قدسه تعالى ويكون هو في الحقيقة مستهجننا عنده تعالى ويخالون شيئا تعظيما ويكون توهينا ويزعمون شيئا تكريما ويكون تحقيرا فالتم يكن تعظيمه وتكريمه تعالى مستفادا من جناب قدسه لا يكون لائقا باداء الشكر به وقابلا لعبادته تعالى فان الحمد الذي يصدر عن العباد من قبلهم ربما يكون هجوا ومدحهم قدحا والتعظيم والتوقير والتكريم التي كانت مستفادة من حضرته سبحانه هي عين شريعتنا الحقة على مصدرها الصلاة والسلام والهيبة فان كان تعظيم قلبي فيبين في الشريعة الحقة وأن شاء لسانى فبرهن هناك والاعمال والافعال الجوارحية أيضا يبينها صاحب الشريعة بالتفصيل فأداء شكره تعالى صار منحصرا في آتيان أحكام الشريعة قلبي وقلبا اعتقادا وعملا وكل تعظيم وعبادة له تعالى يؤدي بها وراء الشريعة

ومسجوديت ست كه آن حقيقة ذات حق ست جل سلطانه باعتبار شان از شؤون واعتبارى از اعتبارات نه ذات حق كه معنى از نسب واعتبار ست كه ان مرتبة عليا را باطام غنى ذاتست (انتهى (معرب) حقيقة الكعبة ناشئة من مقام المعبودية والمعبودية التي هي ذات الله باعتبار شأن من شأناته واعتبار من الاعتبارات لا الذات المعرات عن النسب والاعتبارات حاصله ان النبي صلى الله عليه وسلم مركب من عالم الامر والخلق وله اسمين اجد ومحمد فالاول يطلق عليه صلى الله عليه وسلم بالاعتبار الاول والثاني بالاعتبار الثاني والحقيقة الاجالية باصطلاح القوم التعيين الاول والحقيقة التفصيلية وهي التعيين الثاني باصطلاحهم ظل التعيين الاول وهي اى

لا يكون قابلاً للاعتماد بل كثيراً ما يكون محصلاً للاضداد والحسنة المذمومة تكون سيئة في الحقيقة فبلا حظة البيان المذكور كان العمل بالشرعية أيضاً واجبا بالعقل وكان أداء شكر المنعم تعالى متعذراً بدون الايمان بها والشرعية لها جزء آن اعتقادي وعلى فالاعتقادي من اصول الدين والعمل من فروع الدين وفاقدا الاعتقاد ليس من أهل النجاة والخلاص من عذاب الآخرة غير متصور في حقه وفاقدا العمل أمره مفوض الى مشيئة سبحانه وتعالى فان شاء عني عنه وان شاء عذبه بقدر ذنبه والخلود في النار مخصوص بفاسد الاعتقاد ومقصود على منكر ضروريات الدين وفاقدا العمل وان كان معذبا ولكن الخلود في النار مفقود في حقه ولما كانت الاعتقادات من اصول الدين وضروريات الاسلام لزم ان ينبه بالضرورة وحيث كان تفصيل في العمليات مع وجود فريعاتها اخلاياها على كتب الفقه مع بيان شمة لترغيب في بعض العمليات الضرورية (الاعتقادات) ان الله تعالى موجود بذاته الاقدس ووجوده تعالى بنفسه سبحانه وكما انه تعالى موجود كان دائماً ويكون دائماً لا يسيل لعدم السابق والعدم اللاحق الى جناب قدسه تعالى فان وجوب الوجود احقر خدام ذلك الجناب المقدس وسلب العدم اذل كناس ذلك الموطن المحترم وهو تعالى واحد لا شريك له لافي وجوب الوجود ولا في الالوهية واصحاق العبادة فان الشريك لما يحتاج اليه اذ لم يكن الله تعالى كافياً ومستقلاً وذلك نقص مناف للالوهية فاذا كان كافياً ومستقلاً يكون الشريك معطلاً وجباً وهما ايضا من علامة النقص المنافي للالوهية فصار اثبات الشريك مستلزماً لنقص احد الشريكين المنافي لشركة فصار اثبات الشركة مستلزماً لنقص الشريك وهو محال فشريك الباري تعالى ايضا محال (وله تعالى) صفات كاملة من الحياة والعلم والقدرة والارادة والسمع والبصر والكلام والتكوين ويقال لهذه الصفات الثمانية صفات حقيقية وهي قديمة موجودة في الخارج بوجود ذات على وجود الذات تعالت وتقدمت كما هو مقرر عند علماء اهل الحق شكر الله تعالى سعيهم ولم يقل بوجود الصفات الزائدة احد من الفرق المخالفة غير اهل السنة والجماعة شكر الله تعالى سعيهم حتى ان الصوفية المتأخرين من الفرقة الناجية قالوا بعينية الصفات للذات ووافقوا في ذلك المخالفين فانهم وان تحاشوا من ثني الصفات ولكنه لازم على اصولهم وتبادر عباراتهم وقد زعم المخالفون الكمال في ثني الصفات الكاملة وفاقوا النصوص القرآنية بقولهم هداهم الله سبحانه سواء الصراط (وسائر) الصفات اما اعتبارية أو سلبية كالقدم والازلية والالوهية كما قالوا وهو تعالى ليس بحجم ولا جسماني ولا عرض ولا جوهر ولا مكاني ولا زماني ولا حال ولا محل ولا محدود ولا متناه لاجهة له ولا نسبة والكفاءة والمثلية مسلوبة عن جناب قدسه والضدية والتدنية مفقودة في حضرة أنسه وهو تعالى منزّه ومبرأ من الدوالة وصاحبة وولد فان هذه كلها من امارات الحدوث ومستلزمة للنقص وجب الكمال ثابتة لجناب قدسه وجب القائلين مسلوبة عن حضرة أنسه وبالجملة ينبغي ان يسلب عن جناب قدسه تعالى جميع صفات الامكان والحدوث التي هي نقص وشر من اقدم الى الرأس وهو تعالى عالم بالكلية والجزئيات ومطلع على الاسرار الخفيات ولا يخرج من حيطه علمه سبحانه في السموات والارضين

(مثال)

الحقيقة الاجمالية اسم من اسماء الله تعالى وظلها عالم امره عليه الصلاة والسلام وظل التعيين الثاني عالم امره مع خلقه عليه الصلاة والسلام والتجربة وفي التعيين الاول مراتب الشؤون وفيه شأن الاجدية والكعبة وعند الشيخ اخذ رجه الله فيه شأن فوق شأن وعنده الصفات الزائدة على الذات موجودة بوجود ذاته وهو مذهب جمهور المتكلمين وفي شرح العقائد لولانا جلال الدين الدواني ولكنهم يخالفون في كون الصفات عين ذاته او غير ذاته اولا هو ولا غيره فذهب المعتزلة والفلاسفة الى الاول وجهور المتكلمين الى الثاني والاشعرى الى الثالث انتهى ومقامها واما الصور العلمية التي هي في المراتب العلمية وليس التعيين العلمي

مثال ذرة حقيرة ثم حيث كان خالق جميع الاشياء هو سبحانه ينبغي ان يكون ايضا عالما بجميعها فان الخالق لا بد له من علم الخالق به والذين حرموا السعادة يزعمون ان الله تعالى ليس بعالم بالجزئيات ويظنون ذلك بقولهم الناقصة كالا كما انهم يقولون من كمال سخافة عقولهم انه لم يصدر من واجب الوجود جل سلطانه غير شئ واحد وهو ايضا صدر عنه من غير اختيار منه تعالى ويظنون ذلك ايضا كالا لما جهلهم حيث يزعمون الجهل كالا ويرجمون الاضطراب على الاختيار ومن الجهل الذي فيهم يزعمون سائر الاشياء مستندة الى غيره تعالى ويختون من عند انفسهم عقلا فعلا وينسبون الاشياء اليه يزعمون خالق السموات والارضين معطلا وعند الفقير لم يوجد في العالم أحد اشد سفاهة من هذه الطائفة سبحانه الله وقد زعم جماعة هؤلاء السفهاء ارباب العقول وينسبون اقوالهم الى الحكمة ولعلمهم يظنون احكامهم الكاذبة مطابقة لنفس الامر ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا وذهب لنا من ذلك راحة انت انت الوهاب (وهو) تعالى متكلم من الازل الى الابد بكلام واحد فهو آمر ناه مخبر به والتورية والانجيل والزبور والفرقان وكذلك سائر الصحف المنزلة الى الانبياء عليهم الصلوة والتسليمات كلها دالة على هذا الكلام الواحد وعلامة له وتفصيل له فاذا كان الازل والابد بهذه الوسعة والامتداد آنا واحدا بل لا مجال للآن ايضا هناك والمطلق الآن انما وقع لضيق العبارة فالكلام الذي يصدر في ذلك الآن يكون كلمة واحدة بل حرفا واحدا بل نقطة واحدة واطلاق النقطة ايضا هناك كاطلاق الآن واقع من ضيق العبارة والا فلا مجال للنقطة ايضا هناك والوسعة في ذاته وصفاته جل سلطانه لا كيفية ولا كمية وهو تعالى مبر أمره بذاته وصفاته من هذه الوسعة والضيق الذين من صفات الامكان (وراء) سبحانه المؤمنون في الجنة بعنوان اللا كيني واللا مثلى فان الرؤية التي تتعلق باللا كيني تكون لا كيفية بل ينال الراي ايضا حقا وافرا من اللا كيني حتى يستطيع رؤية اللا كيني لا يحمل عطايا الملك الامطاياء وقد حل سبحانه اليوم هذا المعنى لا خص الخواص من اوليائه وجعله منكشفا لهم فهذه المسئلة الغامضة تحقيقية عند هؤلاء الاكابر وتقليدية عند غيرهم ولم يقل بهذه المسئلة احد من الفرق المخالفين مؤمنينهم وكافريهم غير اهل السنة ويعتد رؤية الحق سبحانه عدا هؤلاء الاكابر كلهم محالا ومستشهد المخالفين قياس الغائب على الشاهد البين الفساد وحصول الايمان بمثل هذه المسئلة الغامضة بالانور متابعة السنة السنية على صاحبها الصلاة والسلام والتحية متعذر شرعا

لائق دولت نبود هر سرى * بار مسجها نكشده رى خرى

والجواب انه كيف يستعد بحصول سعادة الرؤية من لا ايمان لهم بها فان نصيب المنكر حرمان وكيف لا يراه من يدخل الجنة فان المتبادر من الشرع حصول دولة الرؤية لجميع اهل الجنة فانه لم يرد في الشرع ان بعض اهل الجنة يراه وبعضهم لا يراه تعالى والجواب في حق هؤلاء هو جواب موسى علي نبيا وعليه الصلاة والسلام لسؤال فرعون قال الله تعالى ما كنا عنهم قال فبال القرون الاولى قال علما عند ربى في كتاب لا يضل ربي ولا ينسى (ينبغي) ان يعلم ان الجنة وما وراء الجنة كلها بالنسبة الى الحق سبحانه متساوية فان كلها مخلوق الله تعالى وليس

الجللى تعينا اول وهو وصفة العلم التي هي من الصفات الحقيقة الزائدة ولا التعيين الاول لذاته تعالى كما هو عند القوم لان الصفات عنده غير الذات اشار اليه بقوله في المکتوب التاسع والمائتين من الجلد الاول (وشك نيت كه حصول شأنى اگر چه مجرد اعتبار ست نسيم تقاضاى آن مكنيد كه فوق آن معنى زايد ديكر باشد (معربه) ولا شك ان حصول الشأن وان كان مجرد اعتبار ولكن يقتضى ان يكون فوقه معنى آخر زائد انتهى فالحقيقة المحمدية هي التعيين الامكانى كما اشار اليه بقوله في ذلك المکتوب مراد از حقيقت محمدى در اينجا امكانى خلقى است (معربه) المراد من الحقيقة المحمدية ههنا تعيينه الامكانى الخلقى انتهى وفوقها حقيقة الكمية لا شك فيها وهو الشأن الوجوبى في التعيين

له سبحانه حلول وعكس في شيء منها ولكن ليس لبعض المخلوقات لياقة ظهور انوار الواجب جل سلطانه بخلاف بعض آخر فان فيه هذه الياقة كما ان المرأة فيها لياقة ظهور الصور وليست هذه الياقة في الحجر والدر فالتفاوت في هذا الطرف مع وجود نسبة المساواة لافي حضرته سبحانه وتعالى شعر

ابن قاعده ياددار آتجنا كه خداست * نه جزونه كل نه ظرف نه مظهر و است
والرؤية ليست بواقعة في الدنيا فان هذا المحل ليس فيه لياقة ظهور هذه الدولة وكل من قال بوقوع
الرؤية في الدنيا فهو كذاب ومفتر زعم غير الحق حقا سبحانه فلو تيسرت هذه الدولة في هذه النشأة كان
كليم الله على نبيسا وعليه الصلاة والسلام أحق بها وان تشرف نبيسا عليه وعلى آله الصلاة والسلام
بهذه الدولة لم يكن وقوعها في الدنيا بل دخل الجنة ورأى فيها وهي من عالم الآخرة لانه رأى
في الدنيا بل خرج من الدنيا وصار لمحقا بالآخرة فرأى (وهو) تعالى خالق السموات والارضين
وخالق الجبال والبحار وخالق الاشجار والاعمار وخالق العباد والنباتات وكما انه سبحانه زين
السماء بخلق النجوم وزين الارض بخلق الانسان فان كان بسيط فساكن باجماده تعالى وان
مركب فخلق بخلق تعالى وبالجملة اخرج سبحانه جميع الاشياء من كتم العدم الى عرصه الوجود
واحدثها بعد ان لم تكن لا يلبق القدم بغيره تعالى ولا شيء بقديم سواء سبحانه واجماع جميع
أهل الملل منقاد على حدوث ما واه سبحانه وكلهم متفقون على ان لاقديم غير تعالى وبحكمون
بتضليل من يقول بقديم غيره تعالى بل يحكمون بتكفيره صرح الامام الغزالي بهذا في رسالته
المنقذ عن الضلال وحكم بكفر جماعة قائلين بقديم غيره تعالى والذين يقولون بقديم السموات
والكواكب واما لما يكذبهم القرآن المجيد كما قال الله تعالى الذي خلق السموات والارض
وما بينهما في ستة ايام ثم استوى على العرش وامثال هذه من الآيات القرآنية كثيرة وسفيه من يخالف
النصوص القرآنية بعقله الناقص ومن لم يجعل الله له نورا فله من نور (وكا) ان العباد
مخاوق الحق سبحانه افعال العباد ايضا مخلوقة تعالى فان الخلق لا يلبق بغيره وابتعاد يمكن لا يبحى
من ممكن فانه منقسم بقصور القدرة ومتصف بقص العلم لا يلبق بالايجاد والخلق ودخل
العبد في أفعاله الاختيارية انما هو بكسبه الواقع بقدرته وارادته وخلق الفعل من الله
سبحانه وكسبه من العبد ففعل العبد الاختيارى واقع بمجموع كسب العبد وخلق الحق
جل وعلا فلو لم يكن لكسب العبد واختياره مدخل في فعله يكون حكمه حكم فعل المرتعش
والفرق محسوس ومشاهد فانا نعلم بالبداهة ان فعل المرتعش غير فعل المختار وهذا القدر
من الفرق يكفي لمداخلية كسب العبد في فعله وجعل الحق سبحانه خلقه تابعا لقصد العبد في
فعله من كمال رأفته حيث يوجد الفعل في العبد بعد تعلق قصد العبد به فيكون العبد
بالضرورة ممدوحا ومملوما ومعاقبا ومثابا وقصد العبد واختياره اللذان اعطيهما من قبل
الحق سبحانه بملقان بجوهر الفعل والتزك وايضا قد بين الحق سبحانه حسن الفعل والتزك
وقبحهما بلسان الانبياء عليهم الصلوات والتسليمات بالتفصيل فمع وجود ذلك لو اختار
العبد احدى الجهتين لابد من أن يكون ملاما أو مدوحا ولا شك ان الحق سبحانه أعطى

الاول وينوجه اليها في
الصلاة فصيح قوله في المبدأ
والمعاد حقيقة قرآنى
وحقيقة كعبه ربانى فوق
حقيقة محمديه ست على
مظهرها الصلاة والسلام
ان الحقيقة القرآنية والكعبة
الربانية فوق الحقيقة
المحمدية على مظهرها
الصلاة والسلام
انتمى وليس في المبدأ
والمعاد لفظ التفضيل ولا
لفظ الافضل بل فيه لفظ
التفوق (والجهلة فهموا
منه الافضلية ولقد قال
الامام قدس سره وغيره
ايضا ان الصفات الالهية
بعضها فوق بعض فالحياة
فوق الكل ثم العلم ثم
القدرة ثم الإرادة ثم
التكوين ولا يلزم من ذلك
افضلية بعضها على بعض)
لان الافضلية بمعنى كثرة
الثواب وهي لا تتصور هنا وفي
شرح المواقف ان الملائكة
وان كانوا فوق البشر
يعنى في بعض الامور لكن

الانقطاع ومن وجه بمذاب الآخرة وهو كونه من جنسه وأكثر من يتلى به من لا يستزهن
من البول ومن يشون بالقيمة (وسؤال) منكر ونكير في القبر أيضا حق وهو قسمة عظيمة
وابتلاء جسيم في القبر ثبتنا الله سبحانه بالقول الثابت ويوم القيامة حق واقع البينة يومئذ
تنشق السموات وتنتثر الكواكب وتقطع الأرض والجبال وتكون ملحقة بالدم كان
النصوص القرآنية ناطقة بها واجماع جميع الفرق الاسلامية منعقد عليها والمنكر عليها
كافر وان سول كفره بتقدمات موهومة واضل بها السفهاء عن الطريق والبعث يومئذ
عن القبر واحياء العظام البالية المنفرقة كله حق وحساب الاعمال ووضع الميزان وطيران
صحف الاعمال ومجيء صحف ارباب اليمين من اليمين وصحف اصحاب الشمال من الشمال ايضا
حق والصراط الذي يوضع على متن جهنم فيمر عليه الجنى الى الجنة ويسقط الجهنمي في جهنم
ايضا حق فان هذه كلها امور ممكنة اخبر الخبر الصادق بوقوعها فينبغي قبولها بلا توقف
من غير ان يشكك ويتردد بتقدمات وهيبة وما آتاكم الرسول فخذوه نص قطعي وشفاة
الصلحاء والاخبار يومئذ في حق العصاة والاشرار باذن الغفار حق قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم شفاعتي لاهل الكبار من امتي وخلود الكفار بعد الحساب في النار
وعذابها ايضا حق وكذلك خلود المؤمنين في الجنة وتنماتها ايضا حق والمؤمن الفاسق
وان جاز في حقه دخول النار وكونه معذبا فيها اياما ولكن الخلود في النار مفقود في حقه ومن كان
في قلبه مثقال ذرة من الايمان لا يكون مخلدا في النار بل مآل حاله الى الرحمة ومرجع
امره الى الجنة ومدار الايمان والكفر على الخاتمة وكثيرا ما يكون الانسان متصفا باحدة
من هاتين الصفتين طول عمره ويتحقق بضدها في الآخر وانما العبرة بالخواتم ربنا لا ترغفلونا
بعد اذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك انت الوهاب والايمان عبارة عن تصديق قلبي
بما علم من الدين بطريق الضرورة والتواتر والاقرار به ايضا ضروري كالايان بوجود
الصنائع وتوحيده تعالى وكذلك الايمان بحقيقة الكتب والصحف المنزلة والايمان بالانبياء
الكرام والملائكة العظام عليهم الصلاة والسلام الى يوم القيام والايمان بالآخرة من حشر الاجساد
وخلود العذاب والثواب في النار والجنة وانشقاق السموات وانتثار الكواكب وانكسار
الأرض والجبال وكذلك الايمان بفرضية الصلوات الخمس وتعيين اعداد ركعاتها وفرضية زكاة
الاموال وضوم رمضان وحج بيت الله الحرام على تقدير الاستطاعة وكذلك الايمان بحرمة
شرب الخمر وقتل النفس بغير حق وعقوق الوالدين والمهرقة والزنوا كل مال اليتيم واكل الربا
وامثالها مما ثبت بالتواتر وصار من ضروريات الدين ولا يخرج المؤمن بارتكاب الكبيرة
من الايمان واستحلال الكبيرة كفر وارتكابها فسق وينبغي للمؤمن أن يعقد نفسه مؤمنا
حقا يعني ينبغي أن يعترف بثبوت ايمانه وتحققه ولا ينبغي ان يجعل كلمة الاستثناء يعني كلمة ان شاء
الله مقرونة بالايمان لكونها منبئة عن الشك ومنافية لثبوت الايمان بحسب الصورة وان
جمل الاستثناء راجعا الى الخاتمة لكونها مبهمه ولكنه لا يخلو من اشتباه الثبوت الحسالي
فلا احتياط في ترك صورة الشك والاشتباه وافضلية الخلفاء الاربعة على ترتيب خلافتهم فان
اجماع اهل الحق منعقد على أن أفضل البشر بعد الانبياء صلوات الله تعالى وتسليته

ليست هي البينة وانما هي
شيء يعجز العقل عن
تخليصه وانما في صورة
الامر قبح سادس عشر
لانه رد للآيات المتكاثرة
والاحاديث المتواترة انتهى
كيف يلزم القبح لمن يقول
ان الكعبة ليست هذه
البينة مع ان أكثر الفقهاء
صرحوا به وهو مذهب
أبي حنيفة رضي الله عنه
وفي شرح الطحاوي
الكعبة اسم للمربعة فان
الحيطان لو وضعت في
موضع آخر وصلى اليها
لا يجوز وفي التهذيب المعتبر
التوجه الى مكان البيت
دون البناء حتى لو صلى
فوق الكعبة جاز وعند
الشافعي البناء معتبر
وفي فتاوى الاوحدى
الكعبة اذا رقت عن
مكانها لزارة اصحاب
الكرامة ففي تلك الحالة
جازت صلاة التوجهين
الى ارضها وفي الظهيرية
الكعبة هي المربعة والهوا

سبحانه عليهم اجمعين ابوبكر الصديق ثم عمر الفاروق رضى الله عنهما ووجه الافضلية على ما فهمه هذا الفقير ليس كثرة الفضائل والمناقب بل الاسبقية في الايمان والاقدمية في اتفاق الاموال والاولية في بذل النفس في كل حال لتأييد الدين وترويج ملة سيد المرسلين فان السابق كانه استاذ اللاحق في أمر الدين وكما ينال اللاحق بناله من مائدة دولة السابق وبمجموع هذه الصفات الكاملة الثلاثة منحصرة في حضرة الصديق رضى الله عنه فان الذي جمع بين الاسبقية في الايمان وبين اتفاق المال وبذل النفس هو هو رضى الله عنه وهذه الدولة لم تيسر في هذه الامة لغيره قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي مات فيه انه ليس من الناس احدا من على في نفسه وماله من ابي بكر ابن ابي قحافة ولو كنت متخذا من الناس خليلا لاتخذت ابا بكر خليلا ولكن اخوة الاسلام افضل سدوا عني كل خوخة غير خوخة ابي بكر وقال عليه وعلى آله الصلاة والسلام ان الله بعثنى اليكم فقلتم كذبت وقال ابوبكر صدقت وواساني بنفسه وماله فهل انتم تاركون لي صاحبي وقال عليه وعلى آله الصلاة والسلام لو كان بعدى نبي لكان عمر بن الخطاب وقال امير المؤمنين ع. لي رضى الله عنه ان ابا بكر وعمر كليهما افضل هذه الامة ومن فضلي عليهما فهو مفتر أضربه كما يضرب المفترى وما وقع بين اصحاب خير البشر عليه وعليهم الصلوات والتسليمات من المنازعات والمعاربات ينبغي ان يجعلها على محامل حسنة وان يعيدهم عن مظنة الهوى والهوس ومن حب الجاه والرياسة ومن طلب الرخصة والمنزلة فان هذه الرذائل من النفس الامارة ونفوس هؤلاء الاكابر ضافية ومزكاة في صحبة خير البشر عليه وعليهم الصلاة والسلام ولكن الحق كان في جانب امير المؤمنين على كرم الله وجهه في تلك المشاجرات والمعاربات الواقعة في حق خلافته ومخالفوه كانوا عظميين بالخطاه الاجتهادية الذي لا مجال فيه للملامة والظعن فضلا عن التفسيق فان الصحابة كلهم عدول ومروياتهم مقبولة ومرويات موافق على ومخالفه كلها متساوية في الصدق والوثوق ولم تقصر المشاجرة والمعاربة على الجرح احد فنيبغي ان يحب جميعهم فان حبهم بحب النبي عليه وعليهم الصلوات والتسليمات فانه قال من احبهم فحبي احبهم وينبغي الاجتناب عن بغضهم وعدوانهم فان بغضهم بغضه صلى الله عليه وسلم كما قال ومن ابغضهم فبغضى ابغضهم وفي تعظيم هؤلاء الاكابر وتوقيرهم تعظيم خير البشر عليه وعلى آله الصلاة والسلام وتوقيره وفي عدم تعظيمهم عدم تعظيمه فينبغي تعظيم جميعهم من جهة تعظيم خير البشر عليه الصلاة والسلام قال الشيخ الشبلي ما آمن برسول الله من لم يوقر اصحابه (وبعد) تخرج الاعتقاد لا بد من اتيان الاعمال ايضا قال النبي صلى الله عليه وسلم بنى الاسلام على خمس شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله وهي عبارة عن الايمان والاعتقاد بما ثبت بتبليغ محمد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كما مر والثاني اداء الصلوات الخمس التي هي عماد الدين والثالث اداء زكاة المال والرابع صوم شهر رمضان والخامس حج بيت الله الحرام فالصلاة افضل العبادات بعد الايمان بالله ورسوله وحسن لادانه مثل الايمان بخلاف سائر العبادات فان حسنهما ليس بذاتي فينبغي اداء الصلاة بحسن التأمل والتقيد بمطهارة كاملة كباين في كتب الشرع من

الى عنان السماء عندنا وفي
تأوى الجثة الصلاة في
ابن قيس والجليل والتلال
الشامخة جائزة وعلى ظهر
الكعبة جائزة لان القبلة
من الارض السابعة الى
السماء السابعة بخذاء الكعبة
الى العرش انتهى وهذه
الروايات نقلت من كنز
العباد وقال فقهاء الحنفية
والمالكية الكعبة والقبلة
عندنا هي البقعة المحدودة
الى السماء دون البناء والبناء
تبع وعلامة لمعرفة القبلة
حتى لو وضع هذا البناء
في موضع آخر لا يجوز
تعظيمه يعني بالمعبود
اليها والا فتعظيم حصي
الحرم ايضا مطلوب فضلا
عن بناء الكعبة ولوانهم
البناء والعبادة بالكعبة
باقية بدليل ان الانبياء
والاولياء استقبلوا وطافوا
لهذه البقعة مدة الفين
ومائتين واربعين سنة ولم
يكن هناك بناء وعند
الشافعية كذلك الا في حق

غير فتور وينبغي الاحتياط في القراءة والركوع والسجود والقومة والجلوس وسائر الاركان حتى تؤدى على وجه الكمال وينبغي التزام السكونة والطمأنينة في الركوع والسجود والقومة والجلوس وينبغي الاحتراز عن المساهلة وينبغي اداؤها في أوائل أوقاتها من غير ان يجوز التأخير على وجه التكامل والتجاهل والعبد المقبول من يمثل أمره بغير أمره فان التأخير في امتثال الأمر من التمرد وسوء الادب وينبغي ان يستحب من الكتب الفقهية ما كتب بعبارة فارسية مثل ترغيب الصلاة وتيسير الاحكام وامثالهما في جميع الاوقات وان يأخذ المسائل الشرعية منها والعمل بمقتضاها وكتاب كلستان ومثله داخل في فضول في جنب كتب الفقه الفارسية بل مما لا يعنى بالنسبة الى الأمور الضرورية وما يحتاج اليه في الدين ينبغي ان بعده لازمادون ان يلتفت الى ما ورثه وصلاة التهجيد ايضا كأنها من ضروريات هذا الطريق فينبغي السعي حتى لا تترك من غير ضرورة فان كان هذا المعنى متعمرا في الاندواء ولم يتيسر التيقظ فينبغي تعيين جماعة من الخدام ليقفوا في ذلك الوقت بلا اختيار ولا يتركوا على النوم وبعد اعتياد القيام ايما لا يحتاج الى التكلف والعمل ومن اراد ان يقوم في آخر الليل فينبغي ان ينام في أوله بعد العشاء من غير ان يشغل بمالا طائل فيه وينبغي ان يقتسم الاستغفار والتوبة والالتجاء والتضرع وتذكر المعاصي والذنوب وتفكر النقص والعيوب وخوف العذاب الاخرى والاشفاق من الالم الدائم في ذلك الوقت وان يطلب الغفران والغفران من الحق سبحانه وتعالى وان يقول هذه الكلمة باللسان وتوجهها الى القلب مائة مرة استغفر الله العظيم الذي لا اله الا هو الى اليوم وأتوب اليه سبحانه وينبغي ان يقول هذه الكلمة بعد اداء العصر ايضا مائة مرة من غير ان يتركها بطهارة أو بلا طهارة وقد ورد في الخبر طوبى لمن وجد في صحيفته استغفار كثير واداء صلاة الضحى ان يتيسر دولة عظيمة فينبغي السعي حتى تؤدى ركعتان منها على الدوام واكثر ركعاتها كصلاة التهجيد اثنا عشرة ركعة ومقدار ما يؤدى بمقتضى الوقت والحال مقتنم وينبغي ان يحتمل لقراءة آية الكرسي بعد اداء كل فرض فانه قد ورد في الخبر من قرأ آية الكرسي بعد كل صلاة فرض لا يئمه من دخول الجنة الا الموت وايضا فينبغي ان يقول بعد كل صلاة من صلوات الخمس كلمة التزكية سبحان الله ثلاثا وثلاثين مرة وكلمة الحمد الحمد لله ثلاثا وثلاثين مرة وكلمة التكبير الله اكبر ثلاثا وثلاثين مرة ومرة لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير حتى يستكمل العدد مائة ويقول ايضا في كل يوم وايضا سبحان الله وبحمده مائة مرة فان فيها ثوابا كثيرا ويقول وقت الصبح مرة اللهم ما اصبح بي من نعمة أو بأحد من خلقك فمنك وحدك لا شريك لك فلك الحمد ولك الشكر ويقول في المغرب بدل ما اصبح ما امسى ويتم وورد في الحديث النبوي ان من قرأ هذا الدعاء في النهار فقد أدى شكر ذلك النهار ومن قرأ في الليل فقد أدى شكر ذلك الليل ولا يلزم ان يكون قراءة هذا الورد على طهارة بل ينبغي قراءته في جميع الاوقات (واداء) زكاة الاموال ايضا من ضروريات الدين فينبغي اداؤها وايصالها الى مصارفها بالرغبة وقبول المنفعة قال الله سبحانه اعطوا الفقراء والمساكين حصة واحدة من اربعين

من يصلي في الكعبة أو على سطحها فانه فرض عليه ان يستقبل الى البناء وأقله قدر ثلثي ذراع حتى لو صلى داخل الكعبة متوجها الى الباب المفتوح لا يجوز عندهم الا اذا كانت الغلبة مرتفعة قدر شبر وزيادة بدليل ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى داخل البيت متوجها الى الباب وامر رده ولو لان الكعبة بناء أو شاخص لما امر بالباب وقال بعضهم قبله الدخول البناء وقبله الخارج ايضا البناء فاذا لم يكن البناء ولا شاخص يصلي الى البقعة ضرورية والقبلة اسم لا بقعة والعرضة قالوا هو الصواب كما في البحر انتهى فاقول العلماء العظام حق من يتبع قائل ذلك القول المذكور وهو قول الحنفية والمالكية ويلزم منه هذه القباحة الشنيعة في حقهم ايضا ينو أن يجروا وما يدل على ان حقيقة الكعبة غير هذا البناء ما روي

حصه من عطيتي وانصاحي فأعطيتكم في مقابلة أجر جزيل وجزاء جليل فالتوقف في اداء هذا الجزء المحقرو البخل في اعطائه من غاية عدم الانصاف بل من التمرد والاعتساف وامثال هذا التوقف في امثال الاوامر الشرعية منشاؤها مرض قلبي وعدم يقين بالاحكام السماوية ولا يكتفي بمجرد النطق بكلمة الشهادة بدون تصديق قلبي بمضمونها فان المنافقين ايضا ناطقون بهذه الكلمة وعلامة يقين القلب اتيان الاوامر الشرعية بطوع ورغبة واعطاء فلس فقير بنية اداء الزكاة افضل من اتفاق ألوف بغير هذه النية فان ذلك اداء فرض وهذا اتيان نفل ولا اعتداد لاتيان النفل بالنسبة الى اداء الفرض أصلا ولا اعتبار وليت له حكم القطرة بالنسبة الى البحر المحيط ومن تدويلات الشيطان الهين منهم من اداء الفرائض وحلهم على اداء النوافل وصدهم عن اداء الزكاة (وضوم) شهر رمضان المبارك أ يضامن واجبات الاسلام وضروريات الدين فيبغى الاهتمام في اداؤه ايضا ولا ينبغي الافطار باعذار غير مسموعة قال النبي عليه وعلى آله الصلاة والسلام والتهمة الصوم جنة من نار جهنم فان كان بعض الاعذار مانعا من الصوم وملجأ الى الافطار كمرض وركوب متن الاسفار يذبح قضاؤه بلا مهلة بعد زوال الاعذار دون أن يؤخره بالتكاسل الى مرور الاصال والابكار فان العبد ليس له اختيار كلى بل له مولى لا بد له من المعاشرة بمقتضى اوامره ونواهيه حتى يتصور رجاء النجاة فلولا يمكن كذلك يكون عبدا متمردا جزاؤه انواع العقوبات (والركن) الخامس من اركان الاسلام حج البيت الحرام وله شرائط مذكورة في كتب الفقه فاذا تحققت شرائطه يجب اداؤه قال النبي صلى الله عليه وسلم الحج يهدم ما كان قبله من المعاصي وينبغي حسن الاحتياط في الحل والحرمه الشرعيين والامتناع عما منع عنه صاحب الشريعة عليه وعلى آله الصلاة والسلام والمحافظة على الحدود الشرعية لو كان المطلوب السلامة والنجاة الى متى يتدنون الارنب وحتى متى قطن الغفلة في السماح فان الارنب سيوقظ والقطن سينزع فلا يكون نغدا الوقت حينئذ غير الندامة والحسرة والنجالة والخسارة الموت قريب وانواع عذاب الآخرة مهية من مات فقد قامت قيامته ينبغي الانتباه قبل أن ينسبه فانه لا يرفع والعمل بمقتضى الاوامر والنواهي الشرعيتين والاجتناب عن موجبات العذاب الاخرى قال الله تعالى قوا انفسكم واهليكم نارا وقودها الناس والحجارة الآية (وبعد تصحيح) الاعتقاد واتيان الاعمال الصالحة بمقتضى الشريعة الخفية على صاحبها الصلاة والسلام والنجية ينبغي تعبير الاوقات بالذكرا الالهى جل شأنه وأن لا يكون فارغا عن ذكره تعالى أصلا فان كان الظاهر مشغولا بالخلق ينبغي أن يجعل الباطن بالحق سبحانه وأن يكون ملتذا بذكره تعالى وهذه الدولة متيسرة للمبتدئين في طريقة خواجكان قدس الله اسرارهم في اول قدم في صحبة الشيخ الكامل المكمل بعناية الله سبحانه وتعالى ولعله حصل لكم الايمان بهذا المعنى بل تيسر نصيب منه ولو كان قليلا وكلما حصل ينبغي المحافظة عليه والقيام بشكره والرجاء في الزيادة وحيث أن في طريقة الحضرات النقشبندية اندراج النهاية في البداية فان حصل قليل منها فهو وكثير فان الصالح له خبر في البداية من النهاية ولكن ينبغي للمبتدئ أن يستقل ما حصله وان كان كثيرا من

الطبراني في الاوسط من جابر بن عبد الله رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الكعبة لها لسان وشفتان ولقد اشكت فقالت يا رب قل هوادى أو قل زوارى فاجاب الله عز وجل انى خالق بشر اخشعا مسجد يحنون اليك كما تحن الحمامة الى بضعها وماروى الفا كهى عن على بن أبى طالب رضى الله عنه قال خلق الله تعالى البيت قبل الارض والسموات بأربعين سنة وكان غثاء على الماء وما روى الفا كهى ايضا عن أبى هريرة رضى الله عنه قال الكعبة خلقت قبل الارض بأنى عام قبل وكيف خلقت قبل الارض وهى من الارض قال انها كان عليها ملكان يسبحان الله تعالى بالليل والنهار انى سنة فلما أراد الله تعالى ان يخلق الارض بحاها من تحت الكعبة في وسط الارض هكذا

في الاعلام تاريخ بلد الله
الحرام انتهى وما اخرج
الجندى عن الزهرى قال
اذا كان يوم القيمة رفع
الله الكعبة الى بيت المقدس
فتم بقبر النبي صلى الله
عليه وسلم فتقول السلام
عليك يا رسول الله
ورحمة الله وبركاته فيقول
أنتي صلى الله عليه وسلم
يا كعبة الله ما حال امتي
فتقول يا محمد امان وفدا الى
فانا القائمة بشأته واما من
لم يبد الى من امتك فانت
قائم بشأته كذا في التفسير
الدر المنثور وعن جابر
رضي الله عنه قال قال
عليه الصلاة والسلام
زنت الكعبة الى قبري
فتقول السلام عليك يا محمد
فاقول وعليك السلام
يا بيت الله ما صنع بك امتي
فتقول من اتاني فانا كفيه
واكون له شفيعا ومن لم يأتني
فانت تكفيه وتكون له
شفيعا وفي التشويق قال
وهب بن الورد كنت

غير أن يكون فارغاً عن شكره بل ينبغي اداء شكره وطلب الزيادة والمقصود الاصل من الذكر
زوال التعلق بما دون الحق سبحانه الذي المرض القلبي عبارة عنه وما لم يحصل هذا الزوال
لا يكون نصيب من حقيقة الايمان ولا يتيسر اليسر والسهولة في اداء الاحكام الشرعية
الا فاذكروا رب البرايا فانه * صفاء القلوب والغذاء لارواح
وينبغي أن يكون المطلوب من أكل الطعام حظ النفس بل يكون حصول القوة والاستطاعة
على العبادة فان لم تيسر هذه النية في الابتداء ينبغي أن يكون عليها بالتكليف وان يلجئ
ويتضرع لتيسر هذه النية وكذلك ينبغي أن تكون النية في لبس اللباس التزين للعبادة
واداء الصلاة فانه قد ورد في القرآن المجيد خذوا زينتكم عند كل مسجد ولا يكون المقصود
من لبس اللبسة المزينة مראה الخلق فانه ممنوع عنها وكذلك ينبغي أن يسعى في أن يكون
المنظور في جميع الافعال والحركات والسكنات رضي المولى جل سلطانه وأن يعمل بمقتضى
شريعته الحقة في هذا الوقت يكون كل من الظاهر والباطن متوجها الى الحق تعالى
وذاكره سبحانه مثلاً اذا اختار العبد النوم الذي هو غفلة من أوله الى آخره بنية دفع
التكامل في اداء الطاعة يكون ذلك النوم بهذه النية عين العبادة فما دام في ذلك
النوم فكأنه في الطاعة لكونه بنية اداء الطاعة وقد ورد في الخبر نوم العلماء
عبادة وان كنت أعلم ان حصول هذا المعنى فيكم اليوم متعذر لهجوم الموانع ووجود التزام
العادات والرسوم وكون المنظور الحمية والافتة التي هي مضادة للشرعية الغراء فان
الشرعية واردة لدفع الرسوم والعادات ورفع الحمية الجاهلية الناشئة عن النفس الامارة
ولكن اذا حصلت الدائمة على الذكر القلبي واداء الصلوات الخمس بشرائطها من غير
فتور بتوفيق الله سبحانه وتيسر الاحتياط في الخل والحرمة الشرعيين مهما امكن يحتمل ان
يظهر جلال هذا المعنى ويحصل الرغبة فيه (ووجه) آخر لكتساب امثال هذه النصائح هو
انه وان لم يحصل العمل بمقتضى هذه النصائح فلا اقل من ان يحصل الاعتراف بالقصور
والنقص وهو ايضا دولة عظيمة * شعر *

ومن نال يلقى دولة فوق قدره * ومن لا يفك فيه الاسى من فوائها

ونعوذ بالله سبحانه من حال من لا ينال ولا يغم من عدم نيله ولا يعمل ولا يتقدم من عدم
عمله ولا يكون ذلك الا جاهلاً متمرداً اخرج رأسه من ربقة العبودية ورجله من قيد الرقية
ربنا آتانا من لدنك رحمة وهي لنا من أمرنا رشداً وان لم يقتض الوقت والحال والزمان
والمكان تحرير شيء ولكن لما رأيت شوقكم ورغبكم على وجه الكمال كتبنا
سطورا بالتكليف وسلمناها الى كمال الدين حسين رزق الله سبحانه العمل بمقتضاها والسلام
على من اتبع الهدى

المكتوب الثامن عشر الى المير محمد نعمان في بيان عدم التعلق بما سوى الحق والترغيب
في صحة طاعتي الحق جل وعلا *

الحمد لله رب العالمين دائماً على كل حال في السراء والضراء قد وصلت العجيفة الشريفة
الرسالة مع سليمان مع الهدية جزاءكم الله خيراً وكتبتم فيها ان المقصود من هذا السفر كان

حصول بعض المقاصد المتعسر الحصول عليكم بالرجاء فان مع العسر يسرا ان مع العسر يسرا قال ابن عباس رضي الله عنهما لن يظلب عسر يسرين وماذا كتب من احوال الملاينة بالاهوال واشوش بها خواطر الاحباب ومع ذلك الشكر لله ألف مرة على ما رزقنا العافية في عين البلاء فسبحان من جمع بين الصديق وقرن بين المتنافين كنت يوما اتلو القرآن المجيد فوصلت الى هذه الآية قل ان كان آباؤكم وأبناؤكم وأخوانكم الآية فاستولى على من تلاوتها بكاء عظيم وغلب الخوف فطالعت حالي في تلك الاثناء فوجدتني ان لا تعلق لي بواحد منها بحيث لست تلف كلها وتلاشت لا يقع تجوز أمر منكرو مستعج في الشريعة ولا تختار تلك الامور على ذلك الامر بقية المرام ان الاصحاب حيث كانوا يصحبونا لله ينبغي لنا ايضا أن نكرهم ونستخرجهم عن احوالهم الظاهرية والباطنية وهذا الحديث القدسي ياد اود اذا رأيت لي طالبا فكُن له خادما مشهور فينبغي التوجه الى الطالبين بعد ذلك ازيد مما كان سابقا وأن لا يجعل شية التغافل وعدم الالتفات منظورة وثانيا فينبغي ان تكتب انه هل كان مكتوب الاقربة معقولا أولا فان كان فيها والا فاكتبوا بتشخيص محل التردد وما كتب زيادة على ذلك المسؤل من الله سبحانه سلامتكم وفاقيتكم وثباتكم واستقامتكم ومزيد توفيقكم وحسن ما قبلكم والسلام

المكتوب التاسع عشر الى السيد المير محمد نعمان في الصبر والرضا بقضائه تعالى

الحمد لله رب العالمين في السراء والضراء وفي العافية والبلاء فعل الحكيم جل سلطانه لا يخلو عن حكمة لعل الله يريد به الصلاح وصي أن تكثرها شيئا وهو خير منكم وصي أن تحبوا شيئا وهو شر منكم والله يعلم وأنتم لا تعلمون فاصبروا على بلائه وارضوا بقضائه سبحانه وتعالى واثبتوا على طاعته واجتنبوا عن معاصيه سبحانه ان الله واليه راجعون قال الله تبارك وتعالى وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير فتوبوا الى الله سبحانه واستغفروا عما كسبت أيدينا واسئلو العفو والعافية من الله سبحانه فانه تعالى يحب العفو واجتنبوا عن البلاء ما استطعتم فان الفرار مما لا يطاق من سنن المرسلين عليهم الصلوات والتسليمات ونحن في عين البلاء مع العافية فله سبحانه الحمد والمنة والسلام عليكم وعلى سائر من اتبع الهدى والتمزم متابعة المصطفى عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات العلى

المكتوب العشرون الى مولانا امان الله في التعريض على علو الهمة وارجاع وصول جميع النعم الى شبحه

وصل مكتوب الاخ امان الله واتضح ما حرر من بيان احواله ومواجبه والمتوقع منكم ازيد من هذه الامور وكل ما يعطى ينبغي قبوله بالادب وقبول المنة وان يطلب الزيادة والمقام الفوقاني بالتضرع والابتهال والالتجاء والانكسار قائلا هل من مزيد وأن راعى اتيان الاحكام الشرعية مراعاة كاملة مصدق الاحوال وصححها الاستقامة على الشريعة وتعبير الواقعة من عالم المثال التي حررت قريب من المعاملة والامر الى الله سبحانه ولما كنتم في الصحة كثيرا وقع نظركم ماليا لا تغفرون بالجور والموز مثل الاطفال ان الله سبحانه يحب معالي

الطواف انا وسفيان الثوري
يا ليت فاققلب سفيان
وبقيت في الطواف قد دخلت
الحجر فضليت تحت الميراب
فبينما انا ساجد اذ سمعت
كلما بين استار الكعبة
والجسارة وهو يقول
يا جبريل اشكو الى الله
ثم اليك ما يصنع هؤلاء
الطائفون من تفكهم
في الحديث ولطفهم
وسهولهم قال وهب فعرفت
ان البيت شكي الى جبرائيل
عليه السلام وقال علي بن
سوفيق دخلت في الحجر
فسمعت البيت يقول لئن
لم ينه الطائفون حولي
عن معاص الله تعالى
لا صرخن صرخة ارجع
الى المسكن الذي جئت
عنه وفي الاحياء لا تنفضن
نفضة وفيه ايضا ان الكعبة
تحشر كالعروس المزفوف
وكل من جهها متعلق
باستارها يسمعون معها
حتى تدخل الجنة فيدخلون
معهها وما يدل ان حقيقة

الهمم وكتبتم وافعة تربية عيسى على نبينا وعليه الصلاة والسلام لاختينا الحافظ مهدي
على نعم ان الحافظ مناسبة كثيرة بطريقنا ولكن ينبغي أن يعلم ان الدولة من أي محل يحصل
في الصورة ينبغي ارجاعها في الحقيقة الى شيخه لثلاث فرق قبله توجهه ولا يتطرق الخلل
الى المعاملة ومن أي محل يحصل القبض ينبغي أن يراه من شيخه فانه جامع فأي صورة تظهر
تربيته فهي في الحقيقة منه وهذا المقام من مزال أقدام الطلاب ينبغي أن يكون واقفا متيقظا
حتى لا يجد العدو الهين سيلا ولعلكم سمعتم أن من كان في محل واحد فهو في كل محل
ومن كان في كل محل فليس هو في كل أصلا وبلغوا الحافظ مني الدماء والسلام

المكتوب الحادي والعشرون الى المير محمد نعمان في جواب أسئلته عن كونه تعالى مشارا
اليه بالضمائر وعن فضل الزهاد وعن كيفية علم الحق تعالى بذاته جل سلطانه وعم احسانه

الجليلة وسلامه على عباده الذين اصطفى قد سأتم انه اذا لم تكن الاشياء اشياء بما هيها الظلية
بل بما هيها اصلها ينبغي ان يكون المشار اليه بلفظ هو وانت وانا هو ذلك الاصل فحينئذ كيف
يصدق حل بعض الصفات الغير اللائم لذلك الاصل على الضمائر كقولنا انا آكل وانا قائم
(اعلم) ان الظل وان كان قائما بأصله ولكن ثبوته الظلي وان كان في مرتبة الحسن والخيال ممتنع
دائما واحكامه الظلية دائمة وباقية وخلقتم لا بد شاهد لذلك وحل الصفات على تلك الضمائر
انما هو بحل لحظة اعتبار ظليتها ولكل مرتبة من مراتب الوجود حكم على حدة وكلما هو متلاش
ومضمحل في الاله ليس باله جل وعلا وسأتم أيضا عن معنى الحديث القدسي الوارد في فضائل
الزهاد الكرام معاني الفاظه ظاهرة وليس بعيد عن فضله وكرمه تعالى أن يخص جاعة بفضائل
وخصائص وان ينعم عليهم بدرجات ومرتبات يعطونهم فيها غيرهم وعدم حساب هؤلاء ليس بحل
ترددان كثيرا من امة خير البشر عليه وعليهم الصلوات والتسليمات يدخلون الجنة بغير حساب
ومن جملة ذلك ما ورد في الحديث الصحيح يدخل الجنة من امة سبعون ألفا بغير حساب
فقالوا من هم يا رسول الله قال الذين لا يكتنزون ولا يسترقون وعلى رءسهم يتوكلون وفي هذا
المقام سر عظيم لا مصلحة في اظهاره لكونه بعيدا عن أفهام الاكثرين فان اتفقت الملائكة
ينبغي أن تذكرها فذكر شمة منه مشافهة ورز من هذا السر مندرج في مكتوب
من مكتوبات الجلد الثاني فاذا وجد قوه لعلكم تجدونه (وسأتم) أيضا أن علم الحق سبحانه
هل يكون محيطا بكنه ذاته اولا فان كان محيطا يلزم تنامي الذات (اعلم) أن العلم على
قسمين حصولي وحضورى ومحال أن يتعلق العلم الحسولي بكنه ذات الواجب جل سلطانه
لكونه مستلزما للاحاطة والتناهي وأما العلم الحضورى فيجوز أن يتعلق بكنه ذاته تعالى ولا
يلزم منه تنام أصلا والسلام

المكتوب الثاني والعشرون الى الملا مقصود على التبريزي في بيان المراد من نجاسة
المشركين خبثهم الباطني واعتقادهم السوء لا كونهم نجس العين

الجليلة وسلام على عباده الذين اصطفى أيها الخديم المشفق لم يعلم المقصود من ارسال
التفسير الحسيني وصاحب التفسيرين معنى الآية الكريمة موافقا لأئمة الحنفية ويريد من

الكعبة غير الجدران
والسقف والجو والمدر
كلام الشيخ محيي الدين
ابن العربي في الفتوحات
المكية حيث قال وكانت
بني وبينها في زمان مجاورتي
بها مراسلات وتوسلات
وقد ذكرت ما كان بيني
وبينها من الخطابات
في جزء سميته تاج الرسائل
ومنهاج الوسائل يحتوي
فيما أظن على سبع رسائل
لكل شوط من الاشواط
السبعة رسالة مني الى
الصفة الالهية التي تجلي لي
في ذلك الشوط ولكن
ما علمت تلك الرسالة ولا
خاطبتها ابدا لاسباب حادث
ذلك اني كنت عليها افضل
نشأني واجعل مكانها في
مجلي الحقائق دون مكاني
وأذكرها من حيث ماهي
الانشأة بجادية في اولى
درجة من المراتب
وأعرض عما خصها الله به من
اعلى الدرجات وذلك مني
في حقها لغلبة الحال على

الجماعة الشرك وخبث الباطن وسوء الاعتقاد وما قاله بعد ذلك من أن هؤلاء لا يجتنبون من
 الجاسات فهذا المعنى موجود في أكثر أهل الاسلام أيضا في هذه الايام والفرق بين عوام
 أهل الايمان وبين الكفار مفقود من هذه الحثية فلو كان عدم الاجتناب عن الجماعة
 سببا لجماعة الشخص تصير المعاملة ضيقة ولا حرج في الاسلام وما نقل عن ابن عباس رضي الله
 عنهما من أن المشركين نجس العين مثل الكلاب امثال هذا النقل الشاذ وردت كثير من
 أكابر الدين وكلها محمولة على التوجيه والتأويل كيف يكون نجس العين فأن النبي عليه
 وعلى آله الصلاة والسلام قد أكل الطعام من بيت يهودي وتوضأ من ظرف مشرك وتوضأ
 الفاروق رضي الله عنه أيضا من ظرف امرأة نصرانية (فان قيل) يجوز أن يكون قوله تعالى
 إنما المشركون نجس متأخرا وناهما لمد كورات (اجيب) أنه يجوز أن يكون كذلك لا يكفي
 في هذا المقام بل لابد من اثبات التأخر حتى تصح دعوى التسخ فأن الخصم من وراء المنع ولو سلم
 أنه متأخر ينبغي أن لا يكون مثبتا للحرمة ويكون المراد من الجماعة خبث الباطن لانه قد نقل أنه
 لم يرتكب نبي من الانبياء امر ا يكون مأكله في شريعته أو في شريعة غيره من الانبياء منجرا الى
 الحرمة ويكون محرما في الآخروا كان مباحا حين الارتكاب الا ترى أن الحرج كان مباحا اولاً ثم
 حرم ولم يشربه نبي قط فلو كان مأكلا أمر المشركين الى الجماعة الظاهرة وكانوا مثل الكلاب
 نجس العين لما كان النبي صلى الله عليه وسلم الذي هو محبوب رب العالمين يمس ظرفهم فضلا
 عن أكل طعامهم وأيضا ان الجسس العين نجس عين في جميع الاوقات لا مجال فيه للإباحة سابقة
 ولاحقة فلو كان المشركون نجس عين ينبغي أن يكونوا كذلك في الابتداء وأن يعامل النبي صلى
 الله عليه وسلم بهم بمقامه ومقتضاه في الاول وايس فليس (وأبضا) ان الحرج مدفوع من
 الدين ومعلوم ان الحكم بنجاستهم واعتقاد انهم نجس عين تضيق على المسلمين جدا والقاؤهم
 في الحرج والمشقة ينبغي ان يقبل المنع من أئمة الحنفية رضي الله عنهم حيث هيأوا مخلصا
 للمسلمين وأخرجوهم من ارتكاب الحرام دون أن يطعن فيهم وزعم حسنهم فجاءوا عيبا
 وابن مجال الاعتراض على المجتهد فان خطاهه أيضا درجة من الثواب وتقليده وان
 كان مخطئا موجب لعقابة واجتناب جماعة يقولون بحرمة اطعمة الكفار وأشرتهم عن
 ارتكاب أكلها وشربها بحال عادي خصوصا في بلاد الهند فان هذا الابتلاء كثيرا وإذا
 كان في مسألة دينية عوم البلوى فالاولى ان يقتضي بإهمال الامور وأيسرها يقول اي مجتهد
 كان وان لم يكن موافقا لمذهبه قال الله تعالى يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر وقال
 تعالى يريد الله أن يخفف عنكم وخالق الانسان ضعيفا والتصديق على خلق الله واذاؤهم
 حرام ومناف لرضا الحق سبحانه والشافعية يقتضون في بعض المسائل الذي ضيق فيه الامام
 الشافعي بمذهب الحنفية ليسهل للخلق مثلا في مصارف الزكاة ينبغي أن تصرف الزكاة
 عند الشافعي على جميع اصنافها وواحد منها المؤلف للقلوب وهم مفقودون في هذه الايام
 فأنفي علماء الشافعية بمذهب الحنفية بانها اذا ادبت على اي صنف منها يكفي وأيضا اذا
 كان المشركون نجس العين ينبغي أن لا يظهروا بالايمان أيضا فلم ان كونهم نجسا انما هو
 بواسطة خبث اعتقادهم القابل للزوال ومقصود على الباطن الذي هو محل الاعتقاد

فلا شك ان الحق اراد ان
 يذهب عما ناعليه من سكر
 الحال فاقمى من مضجعي
 في ليلة باردة مقمرة فيها
 رش مطر فتوضأت
 وخرجت الى المطاف
 بازواج شديدة فقبلت الحجر
 وشرعت في الطواف فلما
 جئت الى الميزاب رأيتها
 فيها خيل لي قد شمرت
 أذيالها واستعدت فلما
 وصلت الى الركن الشامي
 ارادت أن تدفعني بنفسها
 وترمي بي من الطواف بها
 وهي تتوعدني بالكلام
 أصمعه باذني واطهر الله لي
 فيها حرجا شديدا بحيث
 لم أقدر على البراح من
 موضعي ذلك فتسترت
 بالحجر ليقع الضرب منها
 عليه وجعلته كالجن يني
 وبينها واصمها والله وهى
 تقول كم تضاع من قدرى
 وترفع من قدر بى كم
 وتفضل العارفين على
 وعزة من له العزة لا تركتك
 تطوف بي فرجعت الى

ونجاسة الباطن لا تنافي طهارة الظاهر كما هو معلوم لدو ضيع والشريف وأيضا ان قوله تعالى انما المشركون نجس اخبار عن حال المشركين والاخبار لا يكون ناسخا ولا منسوخا فان النسخ في انشاء حكم شرعي لا في الاخبار عن شيء فينبغي أن يكون المشركون نجسا في جميع الاوقات ويكون المراد من النجس خبث الاعتقاد حتى لا تتعارض الأدلة ولا يكون مساسهم محظورا في وقت من الاوقات ويوم قرأت قوله تعالى وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم الآية قلتم في مقابلته ان المراد من الطعام هنا البر والحصى والعدس فلو قبل هذا التوجيه أهل العرف فما المضايقة ولكن لابد من الانصاف والمقصود الا صلى من هذا التصديق وإطالة الكلام هو انه ينبغي ان يرجح الخلق وان لا يحكم بعموم نجاستهم وأن لا يعتقد نجاسة اهل الاسلام ايضا بواسطة اختلاطهم بالكفار الذي لابد منه ولا مهرب عنه وان لا يمتنع من اطعمة المسلمين واشربتهم بعلة النجاسة التوهمة فيحصل التبري من الكل من هذه الجهة ويظن ذلك احتياطا والحال ان الاحتياط في ترك هذا الاحتياط وما ذا أكتب زيادة على ذلك شعر

بثنت لديكم من همومي وخفت ان * تملوا والا فالكلام كثير والسلام

المكتوب الثالث والعشرون الى الخواجه ابراهيم القبادباني في بيان ان الله تعالى اخبر بواسطة الانبياء عليهم السلام عن ذاته وصفاته وأعمال العبادات المرضية وغير المرضية التي لا مدخل فيها للعقل *

الحمد لله الذي أنعم علينا وهدانا الى الاسلام وجعلنا من امة محمد عليه وعلى آله الصلاة والسلام انبياء رحمة للعالمين اخبر الحق سبحانه وتعالى بواسطة بنته هؤلاء الاكابر عن ذاته وصفاته لامثالنا ناقص العقول وقاصري الادراك وأطلعنا على كالاته الذاتية والصفائية بمقياس افهامنا وفرق مراضيه عن غير مراضيه وميز منافقنا الدنيوية والاخروية عن مضارنا فلم يكن توسط وجودهم الشريف لكائنات العقول البشرية عاجزة في اثبات الصانع تعالى وقاصرة في ادراك كالاته تعالى وكانت قدما الفلاسفة الذين يزعمون أنفسهم اكابر ارباب العقول منكربين للصانع عز وجل وكانوا ينسبون الاشياء الى الدهر من نقصان عقولهم ومجادلة النمرود الذي كان سلطان جميع أهل الارض مع الخليل على نبينا وعليه الصلاة والسلام في اثبات خالق السموات والارض مشهورة وفي القرآن المجيد مذكورة وقال فرعون الخذول ما علمت لكم من الله غيري وقال ايضا خطايا لموسى عليه السلام لئن اتخذت الها غيري لاجعلنك من المجونين وقال ايضا لهامان يا هامان ابن لي صرحا لعلي ابلغ الاسباب اسباب السموات فاطلع الى الله موسى واتى لاظنه كاذبا (وبالجملة) ان العقل قاصر في اثبات هذه الدولة العظمى لا يكاد يهتدى اليها بدون هداية هؤلاء الاكابر ولما اشتهرت دعوة الانبياء عليهم الصلوات والتسليمات الى الله الذي هو خالق الارض والزمان والسموات وتوالت وعلمت كلماتهم وارتفعت اطلس صفاه كل وقت كان لهم تردد في ثبوت الصانع على قبائحهم وقالوا بوجود الصانع بلا اختيار وجعلوا الاشياء مستندة اليه تعالى وهذا نور مقتبس من انوار الانبياء ونعمة مستفادة من مواعدهم عليهم الصلوات والتسليمات الى يوم التناد بل الى

نفسى وعلمت أن الله تعالى يريد تنبئى وقال فوجدتها فيما خيل لي قد ارتفعت عن الارض بقواعدها مشجرة الاذيال كالانسان اذا اراد أن يثب من مكانه يجمع عليه ثيابه وهي في صورة الجارية الحسنة لم ار احسن منها ولا يفضل لي احسن منها فشكرت الله على ذلك وزال الجرم الذي كنت اجده من الكعبة فارجلت اياتا في الحال في مدحها اخطبها بها واستزلهن اهن ذلك الحرج الذي ما بينه منها فزال اثني عليها في تلك الايات والكعبة تنبع وتنزل بقواعدها الى مكانها وتظهر السرور بما اسمعها من مدحها الى ان مادت الى حالها كما كانت وامتنى واشارت الى بالطواف فرميت نفسي على المسجدين وما في مفصل الا وهو يضرب من قوة الحال الى ان سرت عني

ابدال الآباد وكذلك سائر السميات بلقتنا بتبليغ الانبياء عليهم الصلاة والسلام من وجود صفاته تعالى الكاملة وبعثة الانبياء وعصمة الملائكة عليهم السلام ومن الحشر والنشر ومن وجود الجنة والنار والتنعيم والتعذيب الدائمين وأمثالها مما نطقت به الشريعة والعقل قاصر عن ادراكه وناقص في اثباته من غير سماع من هؤلاء الا كابر لاستقلاله في شيء منها وكان طور العقل وراء طور الحس حيث يدرك بالعقل ما لا يدرك بالحس طور النبوة ايضا وراء طور العقل يدرك بها ما لا يدرك بالعقل ومن لم يثبت للمعرفة طريقا وراء طور العقل فهو في الحقيقة منكر لطور النبوة ومضاد لبداية فلا بد من وجود الانبياء ليدلوا على كيفية اداء شكر المزم الذي هو واجب عقلا وليظهروا تعظيم مسولى النعم جل وعلا المتعلق بالعلم والعمل التلقى من قبله سبحانه فان التعظيم الذي لم يكن مستفادا من عنده سبحانه لا يكون لا ثقا باداء شكره تعالى فان القوة البشرية عاجزة عن ادراكه بل كثيرا ما يظن غير تعظيمه تعالى تعظيما فيعدل عن الشكر الى التمجيد وطريق استفادة تعظيمه سبحانه من حضرته تعالى وتقدس مقصور على النبوة ومختصر في تبليغ الانبياء عليهم الصلاة والسلام والالهام الذي هو للاولياء عليهم السلام مقتبس من انوار النبوة ومستفاض من بركات متابعة الانبياء وفيوضها فلو كان العقل كافيا في هذا الامر لما بقي فلاسفة اليونان الذين جعلوا مقتداهم عقولهم في تيه الضلالة ولعمرو الحق سبحانه قبل كل الناس والحال ان أشد الناس جهالة في ذات الحق وصفاته سبحانه هو هؤلاء حيث زعموا الحق سبحانه فارغا ومعتلا ولم يجعلوا غير شيء واحد مستندا اليه تعالى وهو ايضا بالايجاب لا بالاختيار ونحتوا من عندهم عقلا فعلا ونسبوا الحوادث اليه مانعين اياها من خالق السموات والارض وصرفوا الاثر عن المؤثر الحقيقي جل شأنه وزعموه اثر مخوفهم فان العلول عندهم اثر العلة القريبة لا يرون للعلة البعيدة تأثيرا في حصول العلول وزعموا عدم استناد الاشياء اليه سبحانه من جهلهم كماله سبحانه وظنوا التعطيل تيميلا اياه والحال ان الحق سبحانه يمدح نفسه بخلق السموات والارض ويقول في مدح نفسه رب المشرق ورب المغرب ولا احتياج لهؤلاء السفهاء الى حضرة الحق سبحانه بزعمهم القاصدا أصلا ولا النجاء لهم اليه تعالى قطعا ينبغي لهم ان يرجعوا وقت الاضطراب والاحتياج الى العقل الفعال وان يطلبوا قضاء حوائجهم منه بل لا يتصور طلب قضاء الحاجة من العقل الفعال ايضا لكونه موجبا ومضطرا غير مختار في زعمهم أن الكافرين لا مولى لهم وما هو العقل الفعال حتى يدبر الاشياء وتكون الحوادث مستندة اليه وفي نفس وجوده وثبوت ألف كلام فان تحققه وحصوله مبيت على المقدمات الموهمة الفلسفية التي هي غير نامة على الأصول الاسلامية والابله من يصرف اعتناده الاشياء عن القادر المختار جل شأنه ويجعلها مستندة الى مثل هذا الامر الموهوم بل يلحق الاشياء الف تار فضيحة من كونها مستندة الى مخوات الفلسفي بل الاشياء تكون راضية ومبرورة بعمدها ولا تميل الى الوجود اصلا من فضيحة اعتناده وجودها الى مجعول الفلسفي وخوف الحرمان من سعادة الاتساب الى قدرة القادر المختار جل سلطانه كبرت كلمة نخرج من افواههم ان يقولون الا كذبا وكفار دار الحرب مع وجود عبادة الاصنام

وصالحها واود عنها
شهادة التوحيد عند
تقبيل الحجر فخرجت
الشهادة في صورة سلك
وانفتح في الحجر الاسود
مثل الطاق حتى نظرت
الى طول الحجر فرأته نحو
ذراع فسألت عنه بعد
ذلك من المجاورين فقال لي
رأته كما ذكرت في طول
ذراع الانسان ورأيت
الشهادة مثل الكعبة استقرت
في قصر الحجر وانطبق
الحجر عليها وانسد ذلك
الطاق وانا انظر اليه
فقال لي هذه امانة عندي
ارفعها لك الى يوم القيمة
فشكرت الكعبة على
ذلك ومن ذلك الوقت وقع
الصلح بيني وبينها وخطبتها
بتلك الرسائل السبع فزادت
فرحا وابتهاجا حتى جاثني
بشرى منها على لسان
رجل صالح قال رأيت
الكعبة الباردة في النوم
وهي تقول سبحان الله

احسن حالا من هذه الجماعة فانهم يلجئون الى الحق سبحانه في المضايق ولا يجعلون اصنامهم
غير وسائل الشفاعة عنده تعالى واعجب من هذا ان جماعة يسمون هؤلاء السفهاء حكماء
وينسبون اقوالهم الى الحكمة واكثر احكامهم سيما في الالهيات التي هي المقصد الاسنى
كاذبة ومخالفة للكتاب والسنة فيأى اعتبار يطلق الحكماء على هؤلاء الذين لانصيب لهم
غير الجهل المركب اللهم الا اذا قيل على سبيل التهكم والاستهزاء او بعد من قبيل اطلاق البصر
على الاعى (وجمع) من هذه السفهاء اختاروا طريق الرياضات والمجاهدات
من غير التزام طريق الانبياء عليهم الصلاة والسلام بل بمجرد تقليد صوفية الهية كانوا
في كل عصر من متابعي الانبياء عليهم السلام واغتروا بصفاء اوقانهم واعتمدوا على مناماتهم
وخيالاتهم وجعلوا كشوفهم الخيالية مقتداهم في سائر حالاتهم ضلوا فاضلوا ولم يعلموا
أن ذلك الصفاء هو صفاء النفس الذى يؤدى الى طريق الضلالة لاصفاء القلب الذى هو
روزنة الهداية فان صفاء القلب منوط بمتابعة الانبياء عليهم الصلوات والتسليمات وتركبة
النفس مربوطة بصفاء القلب وسياسته اياها وحكم تصفية النفس مع وجود ظلمة القلب
الذى هو محل ظهور انوار القدم كحكم اسراج سراج لتهب العدو الذى هو فى الكهين
وهو ابليس الهين (وبالجملة) ان طريق الرياضة والمجاهدة كطريق النظر والاستدلال الخايعين
ويعتمد عليه اذا كان مقرونا بتصديق الانبياء عليهم الصلوات والتسليمات الذين يبلغون الامانة
من قبل الحق جل وعلا ومؤيدون بتأييده سبحانه ومعاملتهم بحفظة من كيد العين ومكره
بمنزول الملائكة المعصومين ان عبادى ليس لك عليهم سلطان نقد وقتهم وهذه الدولة
لم تفسر لغيرهم ولم يحصل لهم التخاص من شرك العين الا اذا التزم متابعة هؤلاء الاكابر ومشي
على آثارهم عليهم الصلوات والتسليمات (شعر)

ومن المحال المشى فى طرق الصفا * يأسه من غير اتباع المصطفى

عليه وعلى جميع اخوانه الصلوات والتسليمات العلى سبحانه الله ان افلاطون الذى هو
رئيس الفلاسفة ادرك دولة بعثة عيسى على نبينا وعليه الصلاة والسلام ولم يصدق زعمائه
بجهالته أنه مستغن عنه ولم ينل نصيبا من بركات النبوة ومن لم يجعل الله نورا غياله من نور
قال الله تبارك وتعالى ولقد سبقك بكلنا لعبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون وان جنودنا
لهم الغالبون والعجب ان طور عقول الفلاسفة الناقصة كأنه واقع على طرف تقيض طور
النبوة فى المبدأ وفى المعاد واحكامهم مخالفة لاحكام الانبياء عليهم الصلاة والسلام فانهم
ما صححوا الايمان بالله ولا الايمان بالآخرة وقالوا بقدم العالم والحال ان الاجماع المتبين
منعقد على حدوث العالم بجميع اجزائه ولم يقولوا بانشقاق السموات وانتثار الكواكب
واندكالك الجبال وانفجار البحار الموعودة فى يوم القيمة وينكرون حشر الاجساد وبخالفون
النصوص القرآنية ومتأخروهم الذين عدوا أنفسهم داخلين فى زمرة أهل الاسلام
راسخون فى اصولهم الفلسفية كما هم وقائلون بقدم السموات والكواكب وامثالها وما يكون
بعدم قيامها وهلاكها قوتهم تكذيب النصوص القرآنية ورزقهم انكار ضروريات الدين
والمسائل اليقينية يؤمنون بالله وبرسوله ولا يقبلون ما أمر الله به ورسوله فهل تجبوا

ما فى الحرم من بطوف فى
الافلان وسمكت لى باسمك
وما أدري ابن مضى الناس
ثم قت ودخلت فى الطاف
وانت طائف بها وحدك
لم أر معك فى الطواف أحدا
فقلت انظر اليه هل ترى
طائفا آخر قلت لا والله
ولا أراه انا فشكرت الله
على هذه البشرى من مثل
ذلك الرجل فتذكرت
قول رسول الله صلى الله
عليه وسلم الرؤيا الصالحة
يراه الرجل المسلم أو ترى
له انتهى فاذا عرفت انه
صلى الله عليه وسلم مركب
من عالم الامر والخلق فلا
يرد الاعتراض أيضا على
قول الشيخ رحمه الله تعالى
فى المکتوب السادس
والتصعين من الجلد
الثالث لما فتر تعبته
الجسدى وهو عالم خلقه
بالموت قوى تعبته الروحى
لكن كان تعبته الجسدى
بقية وهى توجهه الى العالم
السفلى فلما مضى الف

السفاهة من ذلك (شعر)

أكثر فلسفة جاسفة فكذا * جيعه اذ لكل حكم أكثره

وهذه الجماعة صرفوا اعمارهم في تعليم آله ماصمة للذهن عن الخطاء الفكرى وتعلمه ودققوا فيها بدقيقات كثيرة ولم يلبثوا المقصد الاقصى يعنى مسائل الذات والصفات والافعال الواجبية جل سلطانه ضيعوا حواسهم واضاعوا الآلة العاصمة وخطوا وخطبوا عشوا وبقوا في تيه الضلالة كن بهي آلات الحرب سنين ثم اذا جاء وقت الحرب يصنع حواسه ولا يستعمل الآلة والناس يظنون علوم الفلاسفة متسقة ومنظمة ويزعمونها محفوظة عن الغلط والخطأ ومصونة وعلى تقدير التسليم انما يكون هذا الحكم صادقا في علوم للعقل فيها استقلال واستبداد وهى خارجة عن المبحث ودخلة في دائرة ما لا يعنى لاتعلق لها بالآخرة التى هى دائمية والنجاة الاخرية ليست بمربوطة بها فان الكلام افاهو في علوم العقل عاجز عن ادراكها وقاصر ومربوطة بطور الثبوت والنجاة الاخرية منوطة بها قال حجة الاسلام الامام العزالي في رسالته المنقذ من الضلال ان الفلاسفة سرقوا علم الطب وعلم النجوم من كتب الانبياء المتقدمين على نبينا وعليهم الصلاة والسلام واقتبسوا خواص الادوية وغيرها مما لا سبيل للعقل الى ادراكها من الصحف والكتب المنزلة الى الانبياء عليهم السلام وسرقوا علم تهذيب الاخلاق من كتب الصوفية المتألهين الموجودين في كل عصر وفي امة كل نبى لترويج باطلهم فهذه العلوم الثلاثة المعبرة لديهم كانت مسروقة وقد ذكرت شمة من خطبهم في العلم الالهى في مباحث الذات والصفات والافعال الواجبية وفي الايمان بالله والايمان بالآخرة ومخالفتهم النصوص القرآنية فيما سبق فيق علم الهندسة ومثله بماله نوع اختصاص به فلو كان متسقا ومنظما فالزومه ولاى شئ يحتاج اليه وادى عذاب الآخرة بعدده ويدفع علامة اعراض الله تعالى عن العبد اشتغاله بما لا يعنيه وكما هو غير نافع في الآخرة فهو مما لا يعنى وعلم المنطق الذى هو آلة وقالوا انه عاصم عن الخطأ لم يفهم ولم يخرجهم عن الغلط والخطأ في المقصد الاسنى كيف ينفع الآخرين وكيف يخلصهم من الخطأ ربنا لا نترغ قلوبنا بعد اذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك أنت الوهاب وبعض الناس الذين لهم رغبة في العلوم الفلسفية ومفتونون بالتسويلات الفلسفية يعتقدون هذه الجماعة حكماء ويزعمونهم حديد الانبياء عليهم الصلاة والسلام بل يكادون يقدمون علومهم الكاذبة بظن انها صادقة على شرائع الانبياء عليهم السلام اما اذا الله سبحانه عن الاعتقاد السوء نعم اذا عتدوا هؤلاء حكماء وزعموا علومهم حكمة يقعون في هذا البلاء بالضرورة فان الحكمة عبارة عن العلم بالشئ مطابقا لنفس الامر فتكون العلوم التى تخالفها غير مطابقة لنفس الامر (وبالجملة) ان تصديق هؤلاء وتصديق علومهم مستلزم لتكذيب الانبياء وتكذيب علومهم عليهم الصلوة والتهيات وهذان العلمان واقعان في طرفي النقيض فتصديق أحدهما مستلزم لتكذيب الآخر من شاء فليترزم ملة الانبياء يكن من حزب الله سبحانه ومن أهل النجاة ومن شاء فليكن فلسفيا يكن من حزب الشيطان وخائبا وخامرا قال الله تبارك وتعالى فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر انا اعتدنا للظالمين نارا أحاط بهم سرادقها وان يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل

صنة زالت تلك البقية
وعلم روحانيته صلى الله
عليه وسلم على بشرته
ومرجت الحقيقة المحمدية
الى الحقيقة الاجدية
والحققت بها الى آخره كما
سيجي تفصيله في جواب
المكتوب السادس والتسعين
ان شاء الله تعالى بانه (متعلق
على قوله فلا يرد فيما سبق)
ثبت في الاحاديث ان
جسد النبي صلى الله
عليه وسلم باق لا يفنى لان
مراده بالقضاء والزال
للجسد فناء صفاته البشرية
وزوالها من الاكل والشرب
والتوم والتوجع الى العالم
السفلى وغير ذلك لازوال
الجسد بالكلية بل صفاته
وانه صار كالروح وفي
المكتوب الرابع والتسعين
من الجلد الثالث اشار
بزواله الى ان معناه زوال
توجهه صلى الله عليه وسلم
الى عالم الشهادة وغرقه
في بحر مشاهدة جلال ذات
الله تعالى وترقى درجاته صلى

يشوى الوجوه بنس الشراب وساءت مرتقا والسلام على من اتبع الهدى والترم متتابعة
المصطفى عليه وعلى جميع اخوانه من الانبياء الكرام والملائكة العظام آمين الصلوات
وأكل التسليمات والسلام

الله عليه وسلم بعبادات
امته ودعاتها له ورجوع
نوايا اليه صلى الله عليه
وسلم بمقتضى من سن سنة
حسنة فله اجرها واجر
من عمل بها وفي عدة
الربد بحورة التوحيد
لشيخ ابراهيم الهادي قبل
اذ الصلاة على النبي صلى
الله عليه وسلم بالتكامل
قال في يومه محرم الله
تعالى مقامه عليه ولا غاية
لفضل الله تعالى وانعامه
فهو صلى الله عليه وسلم
دائم الترقى في حضرات
القرب وسوابق الفضل
ولا بدع أن يحصل له بصلاة
امته زيادات في ذلك
لا غاية ولا انتهاء لها وقد
قال الامام الغزالي ما حصلت
الله على نبيه صلى الله عليه
وسلم وعلى المصلين عليه
فعنه افاضة انواع الكرامات
ولطائف النعم عليه وأما
صلواتنا وصلوات الملائكة
عليه صلى الله عليه وسلم
في الآية فهو سؤال وابتها

المكتوب الرابع والعشرون الى الملا محمد مراد الكشمي الذي هو من خدام المير محمد
نعمان في بيان مناقب أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجعتهم وراثةهم فيما بينهم
قال الله تبارك وتعالى الى محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم
الآية مدح الله سبحانه في هذه الآية أصحاب خير البشر عليه وعليهم الصلاة والسلام
بكمال رجة بعضهم لبعض التي كانوا عليها فان الرحيم الذي هو واحد رحمة متضمن
للمبالغة في الرحمة وحيث ان هذه الصفة المستهبة دلالة على الاستمرار أيضا ينبغي ان يكون
درجته بعضهم بعضا على صفة التوهم والاستمرار سواء كان في حضوره صلى الله عليه
وسلم أو بعد ارحاله وكما هو متاف لرجة بعضهم بعضا في غير ان يكون فصلوا عنهم
على الدوام ويكون احسن الحسن والحمد والثناء وعنده بعضهم لبعض متباعدة على
سبيل الاستمرار فاذا كان جميع الصحابة الكرام منصفين بهذه الصفة المرضية كما هو مقتضى
كلمة والذين التي هي من صريح العبرم والاستغراق ماذا نقول من اكابر الصحابة فان هذه الصفة
تكون فيهم انهم اكل واوفى في حقهم صلى الله عليه وسلم ارحم ادي بآتي ابوبكر وقال
عليه الصلاة والسلام في شأن الفاروق رضي الله عنه لو كان يمدني لكان عمر يمدني ان
اوازم النبوة وكانها كلها حاصلة في عمرو ولكن لما ختم منصب النبوة بخاتم الرسل عليه وعلى آله
الصلاة والسلام لم يشرف بدو لمنصب النبوة واحدا واوازم النبوة كمال الرحمة والشفقة على الخلق
وايضان الرذائل التي تنافي الشفقة والرحمة ومن ذمام الاخلاق من الحسد والبغض والحقد
والعداوة كيف تصور من قوم تشرفوا بشرف صفة خير البشر عليه وعليهم الصلوات
والتسليمات فانهم افضل هذه الامة التي هي خير الامة واسبق اهل هذه الملة التي هي تامنة لجميع
الملل لان قريتهم كان خير القرون وصاحبهم كان افضل الانبياء والمرسلين فلو كانوا موصوفين
بهذه الصفات الرديئة التي على احقر هذه الامة الرحومة عار منها كيف يكونون افضل هذه الامة
وبأي وجه تكون هذه الامة خير الامة واي مزبة واي فضيلة تكون لاسبقية الايمان واولية
اتفاق الاموال وبذل النفس واي تأثير يكون لخيرية القرن واي اثر يترتب على فضيلة صفة
خير البشر عليه وعلى آله الصلاة والسلام والذين يكونون في صفة أو ابياء هذه الامة فيجوز
من هذه الرذائل فكيف توههم هذه الذمائم في حق جماعة صرفوا أعمارهم في صفة افضل
الرسول عليه وعليهم الصلوات والتسليمات وبذوا أموالهم وأنفسهم لتأييد دينه ونصرة
ملته واعلاء كلمته الا اذا سقط عبادا بالله سبحانه عظمة خير البشر عليه وعلى آله الصلاة والسلام
وجلالته من النظر وتوهم ان صحبته صلى الله عليه وسلم انقص من صحبة تولى الامة فهو ذل بالله
سبحانه منه ومن المقرر انه لا يبلغ ولي من اولياء الامة مرتبة صحابي من صحابة تلك الامة فكيف يبرتبة
نبيه اقل الشيخ الشبلي عليه الرحمة ما آمن برسول الله من لم يقر اصحابه (وجاعة من الناس) يظنون

أن اصحاب النبي عليه وعليهم الصلاة والسلام كانوا فرقتين فرقة كانت لهم مخالفة مع علي رضي الله عنه وعنهم وفرقة كانت لهم موافقة به كرم الله وجهه وكان في كل واحدة من هاتين الفرقتين حداوة وبغض وحقد في حق الاخرى وبعض منهم بطن صفاته هذه تقية وملاحظة لبعض المصالح وزعموا ان تلك الرذائل امتدت فيهم الى قرن واحد وما كانوا كانت فيهم هذه الذمام وبهذا التوهم يذكرون مخالفي علي كرم الله وجهه بالشر وينسبون اليهم اشياء غير مناسبة ينبغي ان ينصف فانه على هذا التقدير يكون كلا الفريقين موردا لمطعن ومتصفين برذائل الصفات ويصير افضل هذه الامة شر هذه الامة بل شريع الجميع الامة وتبدل خيرية تلك الفرقة بالشرية اي أنصاف في ذكر الشيخين رضي الله عنهما بسوء بهذا التوهم ونسبة امور غير مناسبة الى كبراء الدين وحضرة الصديق رضي الله عنه اتقى هذه الامة بحكم نص القرآن فان المفسرين ابن عباس وغيره اجمعوا على ان قوله تعالى وسيجزيها الاتقي الآية زل في شأن الصديق رضي الله عنه المراد من الاتقي هو الصديق رضي الله عنه فاذا قال الله تعالى في حق شخص انه اتقى هذه الامة التي هي خير الامة ينبغي ان تأمل ان تكفره وتصيقه وتضليه الى أي حد من الشناعة يوصل (واستدل) الامام العظمى الرازي بهذه الآية الكريمة على افضلية الصديق رضي الله عنه فان اكرم هذه الامة الخطيبة بقوله تعالى ان اكرمكم عند الله اتقاكم بحكم هذه الآية هو اتقى هذه الامة وحيث كان الصديق اتقى هذه الامة بنص القرآن ينبغي ان يكون اكرم هذه الامة عند الحق جل وعلي بحكم النص الاصح هو الصديق رضي الله تعالى عنه ايضا وان ثبت اكابر ائمة السلف واحد منهم الامام الشافعي رضي الله تعالى عنهم اجماع الصحابة والتابعين على افضلية الشيخين رضي الله عنهما وحكم على كرم الله وجهه ايضا بافضلية الشيخين قال الذهبي الذي هو من اكابر المحدثين روى ذلك عن علي بن عوف وعائون بن عمار وعبد الرزاق الذي هو من اكابر الشيعة حكم بافضلية الشيخين بموجب هذا النقل وقال بهذه العبارة افضل الشيخين لتفضيل علي اياهما على نفسه والامام فضلتهما كفي في وزرا ان احبه ثم اخالفه فتنبص من كانوا افضل هذه الامة التي هي خير الامة بحكم الكتاب والسنة واجماع الامة وباعتراف علي ايضا وتحقيرهم من أي انصاف ومن أي ديانة وأي خير مودع في ضمنه فلو كان في سب أحد معني الخيرية والعبادة لكان في سب أبي جهل وأبي لهب الذين هما ملعونان ومطرودان بحكم نص القرآن ولحصل في ضمنه حسنات كثيرة أي خيرية في السب الذي هو متضمن للفحش والقطيعة خصوصا في حق شخص لا يستحقه ولا يكون أهلاله ووضع الشيء في غير موضعه ظم وفرق بين شيء وشيء وتفاوت بين موضع وموضع فيكون بين ظم وظم بونا بعيدا (وخلافة) ذي النورين رضي الله تعالى عنه ثابتة باجماع الصحابة الكرام وباتفاق صغار ذلك القرن الذي هو خير القرون وكبارهم وذكورهم وانائمهم ولهذا قال العلماء ان الاتفاق والاجماع الذي وقع في خلافة ذي النورين لم يتفق في خلافة احد من سائر الخلفاء الثلاثة فانه لما كان في بدء خلافة نوع تردد راعى أهل ذلك القرن في تلك المادة احتياطا كثيرا ثم أقدموا عليها (ينبغي) أن يعلم ان الاصحاب الكرام رضي الله تعالى عنهم مبلقوا الكتاب والسنة وكان الاجماع أيضا منوطا بقرنهم فلو كان جميعهم أو بعضهم متصفين بالفضالة والفسق برقع الاعتماد عن كل الدين أو بعضه وتكون فائدة بعثة خاتم الانبياء وأفضل الرسل

في طلب تلك الكرامة
ورغبة في افاضتها عليه
صلى الله عليه وسلم لان
اجتماع قلوب الجمع الجم
له تأثير في الاجابة كافي
مرفقوا الجمعة والامتنع
وغيرها انتهى وفي كشف
الاسرار لان عباد ربه
الله قبل لابي عبد الله محمد
النيسابوري انه قال امرنا
بالصلاة والسلام على النبي
صلى الله عليه وسلم فقيل
انه يتفزع بدما لنا قال
النيسابوري الا ترى الى
قوله صلى الله عليه وسلم
سلوا لي من الله تعالى الوسيلة
ليعلم ان الفتي بالحقيقة هو
الله تعالى وقال الحلبي يجوز
ان الله تعالى جعل اعطاء
الوسيلة موقوفا على دما لنا
وكذلك الشفاعة انتهى
بعبارة فاذا أراد الله تعالى
له صلى الله عليه وسلم عزا
وشرفا ودرجة واقاض
عليه القيوض والرجة
فترقى رتبته يوما فيوما
حتى مضى بعد رحلته

قليلة وجامع القرآن المجيد هو حضرة عثمان بن عفان رضي الله عنه ورضي الله تعالى عنهم فلو كان هؤلاء مطعوناً فيهم وسلوبي العدالة أي اعتماد بني على القرآن وبأي شيء يكون الدين قائماً ينبغي أن يتأمل في شناعة هذا الأمر أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كلهم عدول وكلمة بلغة بتبليغهم حق وصدق والمخالفات والمنازعات الواقعة في زمن خلافة علي رضي الله تعالى عنه لم تكن من جهة الهوى والهوس ولا لاجل حب الجاه والرياسة بل كانت على وجه الاجتهاد والاستنباط وإن كان في اجتهاد واحد منهم خطأ واستنباطه بعيداً عن الصواب ومن المقرر عند علماء أهل السنة والجماعة رضي الله تعالى عنهم أن الحق في تلك المحاربات والشجرات كان علياً كرم الله وجهه ومخالفوه هم كانوا على خطأ ولكن لما كان منشأ هذا الخطأ الاجتهاد كان صاحبه بعيداً عن الطعن والملامة عليه والمقصود حقيقة جانب علي وخطأ جانب مخالفه وأهل السنة قائلون بذلك والعين والظن زيادة بلائمة بل متضمنة لاحتمال الضرر فانهم أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم وبعضهم مبشر بالجنة وبدرى مغفور له والعذاب الآخرى مرفوع عنه كما ورد في الأحاديث الصحاح أن الله اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما كنتم فاني قد غفرت لكم وبعضهم تشرف ببيعة الرضوان وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يدخل النار أحد ممن بايع تحت الشجرة بل قال العلماء يفهم من القرآن المجيد أن جميع الصحابة من أهل الجنة لقوله تعالى لا يستوي منكم من أنفق من قبل الفتح وقابل أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا وكلا وعد الله الحسنى والله بما تعملون خبير والحسنى هي الجنة فكل صحابي أنفق وقاتل قبل الفتح وبعده موعود له بالجنة قالوا إن صفة الانفاق والقتال ليست لتنفيد بل للمدح فان جميع الصحابة كانوا متصفين بهاتين الصفتين فكلمهم يكونون موعوداً لهم بالجنة فينبغي الملاحظة أن ذكر أمثال هؤلاء إلا كابر بشراً وسوء الظن بهم فكيف يكون من الانصاف والديانة (فان قيل) قال جماعة أن بعض أصحاب الكرام لم يبق بعد ارتحاله صلى الله عليه وسلم على ذلك الطريق بل انحرف من طريق الحق بواسطة حب الخلافة وطلب الجاه والرياسة وغضب عن علي كرم الله وجهه منصب الخلافة بل يظنون أن انحرافه بلغ حد الكفر والضلالة فيكون هؤلاء المذكورون بزعم هذه الجماعة محرومين عما وعده أصحاب الكرام فان قيل فضيلة الصحبة فرع لتحقيق الاسلام فإذا كان في اسلامهم كلام كيف يكون للصحبة تأثير (أجيب) أن الخلفاء الثلاثة رضي الله عنهم مبشرون بالجنة ثبت ذلك بأحاديث صحيحة بلغت حد التواتر المعنوي فاحتمال الكفر والضلالة مدفوع عنهم والشيخان من أهل بدر وهم مغفور لهم مطلقاً على ما في الأحاديث الصحاح وأيضاً أنهم من أهل بيعة الرضوان وهم من أهل الجنة بأحاديث صحيحة كما مروا عثمان لم يحضر بدر لأن النبي صلى الله عليه وسلم تركه في المدينة لترى أهله ثبت النبي صلى الله عليه وسلم قائلاً لا بان لك من الأجر ما لأهل بدر ولم يحضر بيعة الرضوان لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان أرسله إلى مكة عند قريش وبايع عنه النبي صلى الله عليه وسلم بنفسه كما هو مشهور وأيضاً أن القرآن المجيد يشهد بجلالة شأن هؤلاء الأكرار ويخبر عن علو درجاتهم فنأخذ عن الكتاب والسنة فهو خارج عن المبحث قال الشيخ

ألف سنة ونم الدور الكامل لون عالم خلقه بلون عالم أمره صلى الله تعالى عليه وسلم واتحده في الطافة وخص الله تعالى عروجه إلى عالم أمره صلى الله عليه وسلم بعد ألف سنة لانه دور كامل مشتمل على مراتب الاعداد وهي أربعة الاحاد والعشرات والمئات والالوف ولانه يكون ظهور سلطنة كل اسم من أسماء الله تعالى إلى ألف سنة وإذا مضى ألف ظهرت غلبة اسم آخر إلى الألف الآخر كذا ذكره الحسين بن معين السدي الميدي في الفوائد صوفية كونه دهر زمان نوبت ظهور سلطنة اسمي ست وچون نوبت أو منقضي شود مستور كرد و دور اسمي كه نوبت دولتش رسیده باشد وادار كواكب سبعة كه هريك هزار سالست بآن مربوط است كل يوم هو في شأن اشارت بآنست

من لم يقف عند الكتاب وسنة * فجوابه أن لا نجيب وتمسكتنا

ان يوما عند ربك كالف سنة مما تعدون انتهى (وقال تعالى أيضا يدبر الامر من السماء الى الارض ثم يعرج اليه في يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون وليكن هذا أيضا من ذلك الامر الذى دبره في ألف سنة) ولهذا بعث أكثر اولي العزم بالترتيب وكانت الفاصلة من بعث بعضهم الى بعث بعض آخر ألف سنة وروى الواقدي فى المنتخب كان بين آدم ونوح عليهما السلام عشرة قرون والقرن مائة سنة وبين نوح و ابراهيم عليهما السلام عشرة قرون وبين ابراهيم وموسى عليهما السلام عشرة قرون وهذه الحقائق التى كشفت للشيخ رحمه الله تعالى لا مؤاخذه عليه بحسب الشرع فانها أنه ما قبلها أحد وفيها اصطلاح جديد ولا مناقشة فى الاصطلاح وفى عين العلم العلم علان علم المكاشفة وهو نوز يظهر فى القلب فيشاهده الغيب وهو

أى بلاء وقع لو كان فى الصديق احتمال الكفر والضلالة لما أجلسه الصحابة مع عدائهم وكثرتهم مكان النبي صلى الله عليه وسلم وفى تكذيب خلافة الصديق تكذيب ثلاث وثلاثين ألفا من أهل ذلك القرن الذى هو خير القرون ولا يجوز ذلك من له أدنى دراية أى خير بقى فى قرن يجتمع من أهله ثلاث وثلاثون ألفا على الباطل ويحلسون مكان النبي صلى الله عليه وسلم ضالا ومضلا رزق الله سبحانه لهؤلاء الجماعة الانصاف حتى يكفوا السانهم عن الطعن فى اكار الدين ويراوا حق صحبة النبي صلى الله عليه وسلم قال عليه وعلى آله الصلاة والسلام الله الله فى اصحابى لا تتخذوهم عرضا من بعدى من احبهم فبجى احبهم ومن ابغضهم فببغضى ابغضهم ماذا اكتب زيادة على ذلك وكيف أجلى أجلى البديهة والقرآن المجيد مملوء بمدح الصديق نزلت فيه سورة الميسل وآيات أخر وروى فى كماله وفضله من الاحاديث الصحاح مالا يعد ولا يحصى وورد فى كتب الانبياء المتقدمين ذكر شانه وأوصافه بل ذكر جميع الصحابة كما قال الله تعالى مثلهم فى التوراة ومثلهم فى الانجيل ورأس هذه الامة المرحومة التى خير الامم ورئيسهم هو الصديق فاذا رموه بالكفر والضلالة بما يعتدرون فى حق غيره وبأى طريق يتكلمون اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون والسلام على من اتبع الهدى والتزم متابعة المصطفى عليه وعلى آله أتم الصلوات وأكمل التسليمات

المكتوب الخامس والعشرون الى الملا طاهر اليدخشى فى بيان النتائج وترقى المراتب التى تحصل من الذكر وتلاوة القرآن واداء الصلوة

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى لا بد لى طلبه هذه الطريق من الذى كرفان ترفيه مربوط بتكرار الذكر بشرط ان يأخذ من الشيخ الكامل المكمل فان لم يكن به هذا الشرط فكثيرا ما يكون من قبيل أوراد الابرار التى تخرجها التواب لادرجة القرب التى تتعلق بالمقربين وانما قلت كثير اما يكون من قبيل أوراد الابرار فانه يجوز ان يرى فضل الحق جل سلالته الطالب بالانوسط شيخ ويجعله تكرار الذكر من المقربين بل يجوز ان يشرف بمراتب القرب من غير تكرار ذكر أيضا ويكون من اوليائه تعالى والشرط المذكور انما هو باعتبار الاكثر الاغلب وعلى وفق الحكمة والعادة فاذا تمت المعاملة التى كانت مربوطه بالذكر بفضل الله سبحانه وتيسر الخلاص من التعلق بالهوى وصارت الاشارة مطمئنة فحينئذ لا يحصل الترقى من الذكر ويكون حكم الذكر حكم أوراد الابرار وقطع مراتب القرب فى ذلك الموطن مربوط بتلاوة القرآن واداء الصلوة بطول القنوت وما كان يتيسر أو لا بالذكر يتيسر ح تلاوة القرآن خصوصا اذا كانت فى الصلوة وبالجملة ان الذى كر حيث يكون حكمه حكم تلاوة القرآن فى الابتداء فى كونه من قبيل أوراد الابرار ويكون حكم التلاوة حكم الذكر فى الابتداء والوسط حيث كان من المقربات والمحجب ان الذى كر اذا كر فى ذلك الوقت بعض وان تلاوة القرآن لكونه من كلمات الآيات القرآنية وشرع فيه

بالاستعاذة يترتب عليه من الفائدة ما يترتب على تلاوة القرآن فان لم يكرر بعنوان القراءة يكون مثل عمل الارار ولكل عمل مقام وموسم فان أدى في موسمه يكون له حسن وملاحة والافكشيرا ما يكون خطأ وان كان حسنة في ذاته لا ترى ان قراءة الفاتحة في التشهد خطأ وان كانت ام الكتاب فكان الشيخ في هذا الطريق من الضروريات وتعليمه من أهم المهمات وبدونه خرب القنادقال واحمد من الاعزة (شعر)
من أجل كونك في البداية احولا * لا بد من شيخ يقودك أولا والسلام على من اتبع الهدى

المكتوب السادس والعشرون الى السيد محمد نعمان في بيان ان الحق سبحانه كما هو موجود بذاته لا بالوجود حتى ومالم وموصوف بالصفات الثمانية بذاته لا بصفات زائدة وما يناسب ذلك

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اعلم ان الحق سبحانه كاف بذاته القدس في نفس الوجود وفي سائر كالات الوجود وتوابعه من الحياة والعلم والقدرة والسمع والبصر والارادة والكلام والتكوين ليس يحتاج في حصول هذه الكمالات الى صفات زائدة وان كانت له سبحانه صفات كاملة زائدة ايضا وتعالى كما أنه موجود بذاته الاقدس لا بالوجود حتى بذاته لا بالحياة التي هي صفته تعالى عالم بذاته لا بصفة العلم بصير بذاته لا بصفة البصر سميع بذاته لا بصفة السمع وقادر بذاته لا بصفة القدرة مريد بذاته لا بصفة الارادة ومتكلم بذاته لا بصفة الكلام ومبدأ ايجاد الكائنات بذاته لا بصفة التكوين وان كان وجود العالم بتوسط التكوين وسائر الصفات كما سيجي تحقيق هذا المعنى وهذا التكوين وراء القدرة فان في القدرة صحة الفعل والترك وفي التكوين جانب الفعل متعين وايضا القدرة تقدم على الارادة والتكوين بمد الارادة وهذا التكوين شبيه باستطاعة العبد التي قال علماء أهل الحق انها مقرونة بالفعل ووراء القدرة والارادة القدرة مصححة لكلا طرفي الفعل والترك والارادة مرجحة لاحد الطرفين والايجاد يتعلق بالتكوين بعد تجميع الارادة فلولم تثبت القدرة التي هي مصححة الطرفين يلزم الايجاب ولولم يثبت التكوين يلزم الایجاد من غير مستند فان القدرة مصححة الایجاد والتكوين مباشر الایجاد فلا بد اذا من اثبات التكوين وقد اهتمدى اليه علماء المتأريدية ولما وجدوا الاشاعة اضافته وتعلقه الى الاشياء أكثر ظنوه من الصفات الاضافية والله يحق الحق وهو يهدي السبيل وارجاع الخلق والترزيق والاحياء والامانة وامثالها الى صفة التكوين أحسن من القول بكون كل منها صفة قديمة برأسها لتلازم اثبات قدماء متكثرة من غير ضرورة فلاح من هذا البيان ان ما يتيسر لغيره تعالى بايجاده سبحانه بواسطة الصفات حاصل له تعالى بذاته من غير توسط الصفات فان ذاته تعالى جامعة لجميع الكمالات من غير ملاحظة امر واعتبار بل هي عين كل كمال فان التبعض والتجزى مفقود في حضرته فهو سبحانه عالم بتمام ذاته وسميع بالتمام وبصير بالتمام على هذا القياس سائر الصفات ومع ذلك له سبحانه وتعالى صفات سبعة بل ثمانية كما قال بها علماء أهل الحق شكر الله تعالى سعيهم وهذه الصفات الكاملة القديمة ظلال تلك الكمالات الذاتية ومظاهرها ويمكن أن

محقق فوردح اذا دخل النور في القلب أنشرح وما بين الغيب والقصيح أى احتمال البلاء وحفظ السر ولم يصرح به لفقد الرواية ووردح أن من العلم كهشة المكنون لا يعلمه الا أهل المعرفة بالله انتهى ولفظ لفقد الرواية بدل صريحا على ان بعض الكشوفات لاتدل عليه الرواية وذكر في آخر الباب الاول في العوارف ولا مشاحة في الالفاظ انتهى فظهر بطلان قول المعتز ضين (الجواب الثاني) لقولهم وقال في المكتوب الثامن والثاني من الجلد الثالث من مکتوباته لان امته كل نبي انما يصلون الى الله بوسيلته ووساطته ونبيها حائل بينها وبين الله تعالى الافرد من افراد هذه الامة يعنى نفسه فان نصيبه من الله تعالى بالاصالة من الذاب الوالية انتهى اعلم انى وجدت في المكتوب المذكور هذه العبارة مع الفاظ زائدة

يقال انها نقاب تلك الكمالات وجب انوارها المكنونة (فان قيل) اذا كان ذاته تعالى كافية في حصول جميع الكمالات فلا تى شئ ثبت الصفات ولم يقال بوجود تعدد القدمات ولهذا اكتفى الفلاسفة والمعتزلة بالذات وهربوا من القول بتعدد القدمات وقالوا بنى الصفات (اجيب) ان حضرة الذات تعالت وتقدس وان كانت كافية في حصول الكمالات ولكن لا بد في تكوين الاشياء وتخليقها من الصفات الزائدة فان ذاته تعالى في نهاية التزهد والتقدس وفي غاية العظمة وجلال الكبرياء وكمال الغناء لامناسبة لها بالاشياء ان الله لغنى عن العالمين وبمقتضى الحكمة ووفق العادة لا بد في الافادة والافاضة من المناسبة للمستفيد والمستفيض والصفات قد تنزلت درجة واحدة وحصلت ظلية ومناسبة بالاشياء ولو في الجملة فلولم يكن توسط الصفات لما يتصور حصول شئ من الاشياء فانه لا نصيب للاشياء في سطوة اشعة انوار حضرة الذات تعالت وتقدس غير الهلاك والفناء والانحما والانعدام ولا فكر فيمن يسبب ايجاد الاشياء الى الذات البحت من غير اثبات الصفات وما هو الصادر الاول حتى لا يكون مضجعا ومثلا في صحاح وجه ذاته تعالى (فان قيل) ان الفلاسفة والمعتزلة وان لم يثبتوا الصفات في الخارج ولكنهم قائلون باعتبارات علمية ومثبتون لكمالات ذاتية متمايزة في العلم فلم يكن ايجاد الاشياء منسوب الى الذات البحت بل توسط الاعتبارات (اجيب) ان ايجاد العالم في الخارج والعالم موجود في الخارج فلا بد من الحجب الخارجية حتى يمكن ان تكون وسيلة لوجود الاشياء في الخارج وحافظة اياها من الانحما والاستهلاك والاعتبارات العلمية لا تجدى شيئا في الوجودات الخارجية ولا يكتفى الحجاب العلمى في محافظة الموجودات الخارجية وبعض الصوفية الذين لا يقولون بوجود العالم في غير العلم لعل الاعتبارات العلمية تنفعهم ويمكن ان تكون وسيلة لوجودات علمية ولكن العالم موجود في الخارج وان كان هذا الخارج ظل ذلك الخارج وهذا الوجود ظل ذلك الوجود فلا بد من الحجب الخارجية حتى يمكن ان تكون وسيلة لوجود العالم في الخارج فينبغي ان تكون الصفات الحقيقية موجودة في الخارج ومربية الاشياء وبحيلة الكمالات الذاتية بوساطة نفسها في مرآة العالم وموردة اياها في منصة الظهور والصفات وان كانت حجابا للذات تعالت ولكن ظهور الكمالات الذاتية مربوط بوجودها وحجاية الصفات كحجاية النظرة التي هي سبب الازالة وهذا الظهور وان كان ظليا ولكن ماذا نصنع قد جعل وجودنا مربوطا بالظل ونحققنا منوطا بالحجاب ما بالذات لا ينفك عن الذات (ع)

سياهى از حبشى كى رود كه خود رنك است ❀ شعر ❀

ومن بعد هذا ما يصدق صفاته ❀ وما كتمه أحظى لدى وأجل

العبد لا يكون حقا سبحانه ولكن بفضلته تعالى لا ينفك عن الحق جل شأنه المرء مع من أحب وان كانت له سبحانه نسبة المية بجميع الاشياء ولكن هذه المية التي منشاؤها المحبة غير تلك المية ومن لا محبة له لا معرفته تلك المية وحيث ان الدرجات متفاوتة في المحبة فالتفاوت ايضا حاصل في المية بقدر تفاوت المحبة وهذه المية هي السبب لتخلص عن الظلية والواسطة للاضمحلال بالكلية وهي الزيلة للرقية والمثبتة للحرية في عين العبدية وهي المسقطه للانانية بل الرافعة للانانية الى الدرجات الكمالية (ينبغي) ان يعلم انه سبحانه قال في المية العامة

لا يلزم المحذور معها وهي
مكر آنكه فردى از افراد
امت را باصالت از حضرت
ذات تعالى نصيب بود
انجما نيز حيلولة نبي
مفقود است و تبعية او
موجود عليه الصلاة
والسلام انتهى عبارته
معناه الافرد من افراد
هذه الامة له نصيب من
حضرت ذات الله تعالى
بالاصالة من الولاية بلا
حيلولة النبي صلى الله
عليه وسلم مع وجود تبعيته
له صلى الله عليه وسلم واعلم
ان السالك اذا فرغ من
السير الى الله وشرع في
السير في الله بتابعته للنبي
صلى الله عليه وسلم
ووساطته فاذا جذبه الله
اليه بكمال فضله وكرمه
ارتفع الوسايط كلها بينه
تعالى وبين هذا المحبوب
السالك حتى سمعه وبصره
ورجله وجبى القوى
الظاهرة وهي وسايط
وآلات ظاهرة ومع هذا

بالاشياء وهو معكم ثابت المية في طرفه سبحانه وفي المية الخاصة بحكم المرء مع من أحب
أثبت المية في هذا الطرف بمتنضي المحبة شتان ما بين العيتين فان في المية الخاصة اثبات المية
من الطرفين وفي المية العامة من ذلك الطرف فقط فليزهما الحرمان في عين الوجدان
يا حمرنا على ما فرطت في جنب الله والعالم وان كان ظلال الصفات وعرض له الوجود والبقاء
بتوسط الصفات ولكن محب حضرة الذات تعالت وتقدست بتوسط المحبة الذاتية مع
حضرة الذات تعالت قدرتي من الصفات التي هي اصوله بمروج لا كيني واتصل باصل
الاصول متجاوزا الاصول ولكن اتصاله لا كيني فلولم يترق عن أصله فأتكون الفائدة في
محبته يعني وجوده وما الحاجة الى المحبة فانه كان له اتصال باصله في جميع الاوقات وكان
الوصل الظلي يسير دائما والامر هو جعل الاصل مرعاة كالظل والترقي باجتهاد المحبة الى
ما فوقه وفهم هذا العروج ليس مما يحصل في حوصلة فهم كل احد والترقي عن نفسه تارة
لنفسه ليس مما يكون معقولا لأرباب النظر والفكر بل الصوفية ايضا يشرف منهم بهذه
الدولة واحد من الوف وينكشف له سر هذا المعنى شعر

هزار نكته باريك ترزموي انجاست * نه هر كه سر برتر اشد قلندري داند

(فان قيل) ان هذا السير هل هو آفاق وانفسى (اجيب) انه ليس بآفاق ولا انفسى فان المراد
من الآفاق والانفس الداخل والخارج وهذه العاملة وراء الدخول والخروج وان كانت
محالا عند ارباب النظر فانه اذا كان المطلوب اقدس من الدخول والخروج تكون النسبة
معه ايضا منزهة عن الدخول والخروج بالضرورة وهذا السير مع هذا الاشكال ومع هذه
الدقة معلوم ومتميز عند أربابه ان كان من أرباب العلم كسير الدهلي وأكره وكل منزل ممتاز
عن منزل آخر * تنبيه * ان العالم وان كان ظلال الصفات والصفات ظلال حضرة
الذات ولكن لظلية درجات ومراتب كل منها حجاب للمطلوب ان الله سبعين الف حجاب
من نور وظلمة ومالم تخترق الحجب بالتام لا يتخلص من الظلمة والمراد من خرق الحجاب
هنا خرق شهودي وما ورد في آخر هذا الخبر من منع خرق جميع الحجب فالمراد منه خرق
وجودي وهو ممنوع لانه مستلزم لرفع الصفات القدسية وهو محال ولكن اذا حصلت
المية الغير المتكيفة فلها حكم الخرق الوجودي ومع الحجب كانه لا حجب فان للمية دقة
بحيث لا تطبق الحائل ربنا اقم لنا نورنا واغفر لنا انك على كل شيء قدير الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على سيد المرسلين وعليهم وعلى آله الطاهرين أجمعين

المكتوب السابع والعشرون الى الملا على الكشمي في بيان ان اللائق بالعبد ان يخرج
عن مراداته بالتام وان يكون على مراده سبحانه وتعالى مع بيان المرض الذاتي والعرضي *

ينبغي للعبد أن لا يكون له مراد ومطلوب غير مولاه عز وجل وغير مراده أصلا فلو لم يكن
كذلك فهو مخرج رأسه عن ربة العبودية وقدمه عن قيد الرقية والعبد اذا كان في أمر
مرادات نفسه ومختار ما بهواه وهوسه فهو عبد نفسه وفي اطاعة الشيطان العين وتلك
الدولة المذكورة مربوط حصولها بحصول الولاية الخاصة المربوط حصولها بالفناء بالام
والبقاء الاكل (فان قيل) ربما تظهر المرادات والمقتضيات من الكمل أيضا وبحس تمنيات

(حصول)

يرفع الله تعالى منه
هذه القوى الظاهرة فاذا
وصل العارف الى هذه
المرتبة يأخذ العلم من الله
تعالى بلا واسطة وهو
العلم الذي كما كان الخضر
عليه السلام ونصيب
بعض العارفين بالله تعالى
وعلماء من لدنا يقال
لهذه المرتبة في اصطلاحهم
قرب النوافل دل عليه
ما اخرج به البخاري عن
ابي هريرة رضي الله تعالى
عنه قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم عن الله تعالى
ولا يزال عبدي المؤمن
يتقرب الي بالنوافل حتى
أخيه فاذا أحببته كنت سمعه
الذي يسمع به وبصره الذي
يبصر به ويده التي يبطش
بها ورجله التي يمشي بها
الحديث وقوله صلى الله
عليه وسلم لي مع الله وقت
لا يصعب فيه ملك مقرب
ولانبي مرسل فن وصل
الى هذه المرتبة يجذبه الله
اليه بفضلها يأخذ المعارف

حصول مطالب شتى من الكبراء الاول وكان امام الانبياء وسلطان الاولياء عليه وعليهم
 اتم الصلوات واكمل التسليمات يحب الماء البارد والحلوى وحرصه على هداية الامة
 مبين في القرآن المجيد فايكون وجه بقاء امثال هذه مقتضيات في هؤلاء الاكابر (اجيب)
 ان بعض مقتضيات منشأها الطبيعة فسادت منشأ الطبيعة قائمة فتلك مقتضيات باقية
 فان الطبيعة مائلة الى البرودة وقت الحرارة من غير اختيار وراغبة الى الحرارة وقت البرودة
 بالاضطرار ومثل هذا الاقتضاء لا ينافي العبودية ولا هو سبب التعلق بالهوى والهوس فان
 ضروريات الطبيعة خارجة من دائرة التكليف وليست هي من هوى النفس الامارة فان
 ميلان النفس اما الى فضول المباح او الى المشتبه والمحرم وما هو ضروري لا مدخل فيه
 للنفس فظهر ان منشأ التعلق والتعوق هو الاشتغال بفضوليات الافعال وان كانت من
 قسم المباح فان لفضول المباح نسبة قرب الجوار بالمحرم فلورفع قدمه منه باغواء العدو والعين
 ليضع في المحرم بلا اختيار فكان الاقتصار على المباح ضروريا فانه لو رفع القدم منه
 وضع في فضول المباح بخلاف ما اذا اقام في فضول المباح اولا فانه لو وقع التقديم
 خارجه ليقع في المحرم **حكماء** آتفا (وظهور) بعض المرادات ربما يكون بسبب من
 خارج مع خلوص الشخص في نفسه عن المرادات وهذا السبب الخارج اما واعظ الرحمن
 فيلقى الخيرات فان الله سبحانه واعظ في قلب كل مؤمن أو الشيطان فيلقى الشرور والعداوة
 يمدهم وينبهم وما يمدهم الشيطان الا غرورا وهذا الفقير كان يوما بعد صلاة الصبح قاعدا بطريق
 السكوت كما هو شيمة اهل هذه الطريقة العلية ايام اقامتي في القلعة فهجم على الخاطر غمريات
 لا طائل فيها وسلبت الخلاوة بهجومها ومنعت من الجمعية ثم رجعت الجمعية بعد لمحبة نايبة
 الله سبحانه الى حالها فرأيت ان تلك الغمريات خرجت من الخاطر وارتفعت كقطع السحاب
 وخرجت من الباب مع ملقبها وخلت البيت عنها فلم في ذلك الوقت ان تلك المرادات انما
 ظهرت من خارج لا من داخل حتى تنافي العبودية (وبالجملة) ان كل فساد منشأه النفس
 الامارة فهو مرض ذاتي وسم قاتل ومناف لمقام العبودية وكل فساد حصل من خارج ولا
 كان بالقضاء الشيطان فهو من الامراض العارضية الزائلة بأدنى العلاج قال الله تبارك وتعالى
 ان كيد الشيطان كان ضعيفا وبلاؤنا انما هو انفسنا وعدو ارواحنا مصاحبنا السوء والعدو
 الخارجي يستولى علينا بمدده اياه ويزيلنا عن منزلتنا باقامته اليه واشد الاشياء جهالة هو
 النفس الامارة فانها عدو نفسها ومريدة بالسوء اياها وهمتها اهلاك نفسها ومتمناها معصية ربها
 الذي هو مولاه وولي نعمها واطاعة الشيطان الذي هو عدوها (ينبغي) ان يعلم ان التمييز بين المرض
 الذاتي والمرضى ومعرفة الفساد الداخلي والخارجي في غاية التعذر وربما يظن الناقص نفسه
 كاملا يزعم ان مرضه عارضى لا ذاتي فيبقى في الحساسة الابدية ومن هذا الخوف لم اجترئ
 في تحرير هذا السورول استحسن اظهار هذا المعنى وكنت في هذا الاشتباه مدة سبعة عشر سنة
 ووجدت الفساد الذاتي مختلطا بالفساد العارضى وفي هذا الوقت ميز الحق سبحانه الحق من
 الباطل وأبان الفساد الذاتي من الفساد العارضى لله سبحانه الحمد والمنة على ذلك وعلى جميع
 نعمائه واحد اسباب اظهار امثال هذه الاسرار وحكمته من حكمه الاشفاق على قاصر النظر

والاسرار بلا واسطة من الله
 تعالى فلا يلزمه شيء
 بقوله اخذت العلم من الله
 تعالى بلا واسطة فمن ينكر
 هذه المرتبة فهو وينكر
 الحديث الصحيح وما وقع
 في الفصوص في نص ثبت
 عليه السلام مع شرحه
 لمولانا الجاهي رحمه الله يدل
 على اخذ العارف الكامل
 العلم من الله تعالى بلا
 واسطة (عبارة الفصوص
 مع شرحه) فالمرسلون
 من كونهم اولياء لا يرون
 ما ذكرناه من العلم الذي
 يعطى صاحبه السكوت
 الا من مشكاة خاتم
 الاولياء فكيف من دونهم
 من الاولياء وان كان خاتم
 الاولياء تابعا في الحكم لما
 جاء به خاتم الرسل من
 التشريع فذلك لا يقدح
 في مقامه ولا يناقض
 ما ذهبنا اليه من ان المرسلين
 لا يرون هذا العلم الا من
 مشكاة خاتم الاولياء فانه
 من وجه يكون

لئلا يظن الكامل ناقصا بوجود امثال هذه التنيات والمرادات الخارجية فيه فيحرم من بركاته وكان سبب حرمان الكفار من دولة تصديق الانبياء عليهم الصلاة والسلام وجود امثال هذه الصفات فيهم فقالوا ابشروهم دنسا فكفروا وما قيل ان الحق سبحانه يجعل العارف بعد زوال المرادات والمقتضيات عنه صاحب ارادة واختيار فتفصيله بذلك ويحرر بعناية الله تعالى في محل آخر وهذا الوقت لا يساعد ذلك والسلام على من اتبع الهدى والزعم متابعة المصطفى عليه وعلى آله أتم الصلوات وأكمل التسليمات

المكتوب الثامن والعشرون الى الملا صالح انترك في بيان كيفية التصديق
عن ارواح الموتى

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى وفتح يومنا في الخاطر ان تصديق عن ارواح بعض الاقارب الموتى فظهر في ذلك الانشاء أنه قد حصل الفرح والمرور لذلك الميت المرحوم بحجر هذه للتيقظ في النظر فمرحومنا سرور او تساجد وقت اعطاء تلك الصدقة قصدت بها اولاروحانية خاتم الرسل عليه وعلى آله الصلاة والسلام كما كان ذلك مادني ثم روحانية ذلك الميت فاحسست في ذلك الميت في ذلك الوقت غموا حزنا وظهر بالوحشة والكدورة فحصل لي تعجب تام من مشاهدة هذا الحال لانه لم يظهر وجه تذكره ووحشته مع أنه كان محسوسا أنه قد حصل له من تلك الصدقة بركات عظيمة ولم يظهر فيه أثر فرح وسرور وكذلك نذرت يوما مبلغا لروحانيته صلى الله عليه وسلم وأدخلت في ذلك النذر سائر الانبياء الكرام على نبينا وعليهم الصلاة والسلام فلم يعلم مرضاه صلى الله عليه وسلم في ذلك الامر وكذلك اذا اشركت سائر الانبياء نبينا عليهم الصلاة والسلام في الصلوات في بعض الاوقات لا يظهر رضاه صلى الله عليه وسلم مع أنه قد علم أنه اذا تصدقت عن روحانية واحد واشركت فيها جميع المؤمنين يصل ثوابها الى الكل من غير ان ينقص شيء من ثواب الشخص الذوى عنه ان ربك واسع المغفرة فايكون وجه التكدر وعدم الرضا في ذلك التقدير وبقي هذا الاشكال مدة فظهر آخر الامر بفضل الله سبحانه انه ان وجه التكدر والحزن هو ان الصدقة اذا تصدق بها عن الميت بلا شركة يحمل ذلك الميت تلك الصدقة من جانبته الى ملازمة النبي صلى الله عليه وسلم بطريق الهدية يأخذ عنه صلى الله عليه وسلم فيؤضها وبركات بوساطتها بخلاف ما اذا قصد صاحب الصدقة بصدقته النبي صلى الله عليه وسلم فإنه لا نفع حينئذ للميت سوى الثواب في صورة الشركة ان قبلت الصدقة فلم يمت ثواب تلك الصدقة وفي عدم الشركة ان قبلت ثواب الصدقة وبركات انحاء تلك الصدقة وفيؤض اهدائها صلى الله عليه وسلم وهذا المعنى كائن في كل صدقة يشرك فيها الميت بالغير فان في صورة الشركة درجة واحدة من الثواب وفي صورة عدم الشركة درجتان درجة الصدقة ودرجة حبلها من عنده الى ذلك الغير وكذلك صار معلوما ان غريبا اذا حبل تحفة هدية الى واحد من الاكابر الافضل أن يحملها اليه من غير شركة أحديه ولو كان طفليا والمهدي اليه يعطيها من عنده من شاء من اخوانه وغيرهم والآل والاصحاب الذين هم غنابة عياله عليه وعليهم الصلوات والتسليمات فلو جعلهم

اتزل مرتبة من الرسول الخاتم من حيث رسالته كما أنه من وجهه يكون أعلى وقد ظهر في ظاهر شرحنا ما يؤيد مذهبنا اليه من ان الفاضل يجوز أن يكون مفضولا من وجه في فضل عمر في اسارى بدر بالحكم فيهم وفي تأييد النخل فابنزم الكامل ان يكون له التقدّم في كل شيء وساق الكلام الى ان قال انه أي خاتم الاولياء تابع لشرع خاتم الرسل في الظاهر كما هو أخذ عن الله في السربلا واسطة انتهى وسيجيئ تفصيله في آخر الجواب الحادي والعشرين قال مولانا الجامي قدس سره في خطبة شرح الفصوص أما بعد فاعلم ان الحكم الفاضلة من الحق سبحانه على قلوب جميع عباده وخلص عبده على انواع منها ما يفيض عليهم بواسطة الملائكة المقربين

داخلا في هديته صلى الله عليه وسلم يكون ذلك مرضيا ومقبولا نعم من المعروف ان من اهدى هديات الى واحد من الاعزة واشرك به فيها اقرانه يكون ذلك بعيدا من الادب والتماس رضا المهدي اليه بخلاف ما اذا اهدى الى خدمته بتبعيته فان ذلك يكون مرضيا لان اعزاز خدمة شخص اعزاز ذلك الشخص فسلم ان اكثر رضا الموتى في افراد الصدقة لافي الاشراك ولكن اذا قصد التصديق من ميت ينبغي ان يهدي اولاشيا بنية روحانية النبي صلى الله عليه وسلم على حدة ثم يتصدق عن الميت فان حقوقه صلى الله عليه وسلم فوق حقوق سائر الخلق وايضا ان في هذا التقدير احتمال كون الصدقة مقبولة بركة النبي صلى الله عليه وسلم وهذا الفقير اذا عجز عن تصحيح النية في بعض الصدقات عن الموتى لا يجد علاجا افضل من ان اتصدق بها بنيه صلى الله عليه وسلم واجعل ذلك الميت طفليلا فانه يرجي ان تقبل بركته صلى الله عليه وسلم وقد قال العلماء ان الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم مقبولة ولو صدرت رياء وسمعة وهي واصلة الى النبي صلى الله عليه وسلم وان لم يحصل منها ثواب الى المصلي فان حصول الثواب من الاعمال مربوط بتصحيح النية واما وصولها الى النبي الذي هو محبوب رب العالمين وكونها مقبولة في حقه عليه الصلاة والسلام فتكفيه ادنى علة وقوله تعالى وكان فضل الله عليك عظيما نازل في حقه صلى الله عليه وعلى آله وعلى جميع اخوانه الكرام من الانبياء والملائكة العظام الى يوم القيام

✽ المكنون التاسع والعشرون الى المير محمد الله في بيان حصول فهم بعض الكلمات القدسية من الآيات القرآنية ✽

ولما ظهر سابقا تردد في فهم بعض كلمات القرآن وعجزت عن تطبيقه لم أجده بعناية الله تعالى في دفع الوسوس علاجا أفضل من أن أقول لنفسى انك تعترف بأن هذا النظم القرآنى كلام الله عز وجل وتؤمن به أولا فلو لم تؤمن فأنت كافر وخارج عن المبحث فان تؤمن فالقصور في فهمك لافي نظم القرآن الذى هو كلام خالق الارض والسموات ومبدع العقول والادراكات ولما حصل الايمان بفضل الله جل سلطانه بحقيقة كلام الله تعالى صارت تلك الوسوسة مضحكة ومتلاشية ونجوت من التردد وفي هذه الاوان بلغ الامر بفضل الله تعالى مبلغا اذا كان لى في محل من نظم القرآن مجال تردد من قصور الادراك صار ذلك المحل باعثا على ازدياد الايمان بالقرآن وكان ذلك التردد واسطة لظهور الإعجاز في القرآن وصرت اتصور اخلاق مافيه من شعب الإعجاز واحل الاشكال على كمال البلاغة والفصاحة التى البشر عاجز عن فهمها لكونها وراء الاختصار والإيجاز والايمان الحاصل في عدم فهم القرآن ليس هو في فهمه فان في عدم الفهم انكشاف طريق الإعجاز وهو مفقود في صورة الفهم سبحانه الله ان عدم فهم القرآن يكون سببا لضلالة قوم وانكارهم كلام الله تعالى وبصير بعض آخر سببا لكمال الايمان بالقرآن ويؤديهم الى الهداية بضل به كثيرا ويهدي به كثيرا ربنا آتينا من لدنك رحمة وهي لنا من امرنا رشدا والسلام

✽ المكنون الثلاثون الى المير محمد نعمان في بيان العروج الى مراتب الاصول ومراتب العبادات ✽

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين ✽ شعر ✽

بالفاظ وعبارات محفوظة
عن التغيير مرادة تلاوتها
وهو القرآن المنزل على
نبينا صلى الله عليه وسلم
بواسطة الروح الامين
ومنها ما يفيض عليهم
بواسطة او بغير واسطة
معانى صرفة او معبرة
بعبارات غير متلوة ومن
هذا القبيل الاحاديث
القدسية فهي اماما فاضت
عليه صلى الله عليه
وسلم معانى صرفة
لكنه كساها اكسية
عباراته الخالصة او بعبارات
مخصوصة غير مرادة
ضبطها وتلاوتها وهذا
النوع ليس مخصوصا
بالانبياء عليهم الصلاة
والسلام بل يعم الاولياء
وصالحى المؤمنين
(ومنها) ما يفيض من
بعض الكمل على بعض
انتهى ونقصوا من كلام
الشيخ اجدر جهده الله لفظه
بتبعيته بعد قوله من الذات
العلية فيصير الكلام معها

ومرتبة الانسان في آخر الوري * لذلك من عز الحضور تأخرا
فلولم يعد من بعده واغترابه * فلاشي مخروم كانس من الوري

فاذا وقع له العروج بعناية الله تعالى الى اصوله التي هو كالظل لها يكون له في كل اصل من تلك الاصول فناء وبعده بقاء به وبهذا الفناء والبقاء يزول اطلاق لفظ انا من ذلك الظل ويطلق على ذلك الاصل الذي كان قائما فيه وباقيابه ويرى نفسه عين ذاك الاصل وكذلك اذا وقع له العروج بكرم الحق جل وعلا من ذاك الاصل يحصل لاصله الاول فناء وبقاء بالاصل الذي هو فوق ذاك الاصل وذلك الاصل كالظل له وزول اطلاق انا من الاصل الاول ويقع في الاصل الثاني ويجد نفسه عين ذلك الاصل الثاني واذا وقع العروج من الاصل الثاني الى الاصل الثالث يقرر اطلاق انا على الاصل الثالث الذي الاصل الثاني ظله وهذه النسبة كاثثة في كل اصل تحتاني مع الاصل الفوقاني الذي الاصل تحتاني كالظل له يعني اذا وقع العروج بمحض فضل الله سبحانه من الظل الى الاصل يزول اطلاق انا من ذلك الظل ويقع على الاصل ويجد نفسه عين ذلك الاصل الى ما شاء الله تعالى على تفاوت درجات الاستعداد وتصير تلك الاصول تلك الكثرة والرفعة اجزاء وتجعل القطرة بحرا وتصير الذرة جبلا فاذا كانت هذه الاصول اجزاء فلا جرم يكون من كالاتها وبركاتها نصيب كامل له ويكون كاله جامعا لكمالات تلك الاجزاء فينبغي أن يعرف هنافرق ما بين الانسان الكامل وسائر افراد الانسان فانه بحر محيط وهؤلاء كقطراته المقطرة فهؤلاء كيف يعرفونه وما يدركون من كاله ونعم ما قيل الهى ماهذا الذي جعلت اولياءك بحيث من عرفهم وجدك ومالم يحمدك لم يعرفهم وكأن بين الانسان الكامل والانسان الناقص تفاوتا بقلة الاجزاء وكثرتهما بين طاماتهما وحسناتهما أيضا تفاوت بقدرها اذا اعطى شخص مثلا مائة لسان فيذكر الحق سبحانه بكل لسان منها أي نسبة تكون له بن اعطى لسانا واحدا يذكر الله تعالى به وينبغي أن يقاس الايمان والمعرفة وسائر الكمالات على هذا المعنى ربنا أقم لنا نورنا واغفر لنا انك على كل شيء قدير الحمد لله رب العالمين اولوا وآخرا والصلاة والسلام على رسوله دائما وسرمدا وعلى آله الكرام وصحبه العظام الى يوم القيام

المكتوب الحادي والثلاثون الى الملا بدر الدين في تحقيق عالم الارواح وعالم المثال
وعالم الاجساد

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى قد كتبتم أن الروح كان قبل تعلقه بالبدن في عالم المثال ويذهب بعد مفارقتها من البدن أيضا الى عالم المثال فيكون عذاب القبر في عالم المثال كالم يحس به الانسان في المنام في عالم المثال وكتبتم أن هذا الكلام له تشعبات كثيرة فان قبلتم تفرع عليه فروعات كثيرة (اعلم) أن امثال هذه الخيالات قليلة النصيب من الصدق نخاف من أن تدلكم على طريق غير متعارف فلنكتب في تحقيق هذا المبحث كلمات بالضرورة مع وجود الموانع والله سبحانه الهادي الى سبيل الرشاد (أيها الاخ) ان عالم الممكنات متقسمة الى ثلاثة أقسام عالم الارواح وعالم المثال وعالم الاجساد وقالوا ان عالم المثال برزخ بين عالم الارواح وعالم الاجساد وقالوا أيضا ان عالم المثال كالمرآة لمعانى العالمين

(الذكورين)

هكذا فان نصيبه من الله تعالى بالاصالة من الذات العلمية بالتبعية أي بتبعيته للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم انتهى فينبذ لا يحذور فيه ولا يفتح وهذه الالفاظ الفارسية للجواب الثالث الآتي بعده تبعية در فردات باعتبار تشريعست تامتابعة شريعت نبي نكندز مند وتبعيت در انبیا مرئي راعليه الصلاة والسلام باعتبار آنست که نبي متبوع را يعني محمد ادا صلى الله عليه وسلم وصول بأن درجة اولاً وبالذات ست وديكر ازايا وبالعرض چه مطلوب از دعوة محبوبست ديكر ازايا بطفيل اوخو واندوبه تبعية او طلبند اما همه کس جليس يك سفره اند و در يك مجلس على تفاوت الدرجات استيفاء تلذذات وتنعمات ميفرمايند امتاند که زله بردار ايشانند والش خوار ايشان مکر فردى از افراد

المدكورين وحقا شهما وتظهر معاني عالم الارواح والاجساد في عالم المثال بصورة لطيفة فان لكل معنى وحقيقة هناك صورة وهيئة اخرى مناسبة لهما وذلك العالم ليس هو في حد ذاته متضمنا للصورة والهيآت والاشكال وانما ظهرت فيه الصور والاشكال منعكسة من عوالم اخر كالمرآة التي ليست هي متضمنة لصورة أصلا في حد ذاتها فان كانت فيها صورة فهي حاصلة من خارج فاذا علم هذا الكلام فاعلم أن الروح كان قبل تعلقه بالبدن في ماله الذي هو فوق عالم المثال فان تنزل بعد التعلق بالبدن فنازل الى عالم الاجساد بعد ملاقة حبيبة لاشغل له بعالم المثال لا قبل التعلق ولا بعد التعلق وانما يبطأ بعض احواله ببناء الله تعالى في مرآة ذلك العالم في بعض الاوقات ويستعمل حسن احواله وقبحها من هنا لكأن هذا المعنى واضح ولا يخفى في صور الواقيات والمنامات وربما يحس هذا المعنى من غير ان يغيب عن الحس وبعد المفارقة عن البدن فان كان علويا فتوجه الى فوق وان كان سفليا فإلى سور في السفلى لاشغل له بعالم المثال وعالم المثال انما هو للمشاهدة والرؤية لا للكيونة فيه ومحل الكيونة اما عالم الارواح واما عالم الاجساد وعالم المثال انما هو مرآة لهذين العالمين كما مر والالم الذي يرى في المنام في عالم المثال انما هو صورة العقوبة وشبهها التي استحقها الراي ظهرت له لتنبيه وعذاب القبر ليس من هذا القبيل فانه حقيقة العقوبة لا صورتها وشبهها وأيضا ان الالم الذي يحس في المنام لو كان له حقيقة فرضا فهو من قبيل الآلام الدنيوية وعذاب القبر من جلة عذاب الآخرة شتان ما بينهما فان العذاب الدنيوي لا مقداره ولا اعتبار بالنسبة الى عذاب الآخرة أما إذا الله سبحانه فلو وقعت في الدنيا شرارة من نار جهنم لاحتقرت الكل وجعلت متلاشيا وزعم عذاب القبر كعذاب المنام من عدم الاطلاع على صورة العذاب وحقيقة العذاب وأيضا ان منشأ هذا الاشبهاء هو توهم بجانسة عذاب الدنيا بعذاب الآخرة وهذا توهم ياتل بين البطلان (فان قيل) قد يفهم من قوله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها ان توفى الانفس كما هو في الموت كذلك هو في المنام ايضا فوجه عذاب أحدهما من عذاب الدنيا وعذاب الآخر من عذاب الآخرة (أجيب) ان التوفى في المنام من قبيل خروج شخص من وطنه المألوف بالشوق والرغبة لزيارة النظارة ليحصل له الفرح والسرور فيرجع الى وطنه فرحا ومسرورا ومنزله عالم المثال الذي متضمن للجنائب الملك والمكوت ولا كذلك التوفى حين الموت فان فيه هدم الوطن المألوف وتخريب البناء المعمور ومن هنا لا تحصل المحنة والكلفة في توفى النوم بل هو متضمن للفرح والسرور وفي توفى الموت شدة وكلفة فيكون وطن المتوفى النومي هو الدنيا وتكون المعاملة التي تظهر له من معاملات الدنيا والمتوفى الموتي منتقل الى الآخرة بعد تخريب وطنه المألوف وكانت المعاملة معه من معاملات الآخرة ولعلكم سمعتم من مات فقد قامت قيامته وإياكم والانحراف عن اعتقادات أهل السنة والجماعة شكر الله تعالى سعيهم اغترارا بالكشف الخيالية وظهور الصور المثالية فان النجاسة بدون متابعة هذه الفرقة الناجية غير متصورة فليكنم بالاجتهاد في اتباع هؤلاء الاكابر غاية الامكان تاركين ما ينافيه كأنما كان ما على الرسول الا البلاغ وقد أوردني انبسا طيكم في العبارة في توهم ان هذه التخيلات تنكاد تخرجكم من تقليد هؤلاء الاكابر وتجعلكم ممن يتبع كشياف نفسه فعوذ بالله سبحانه منها

ايشان ان كبركهم خدوا وندى
جل شأنه مخصوص شود
وجليس مجلس اكابر كرد
چنانكه كذشت مع ذلك
امت امت ست و پیغمبر
پیغمبر هر چند سر افراز
كردد و علو بسیار پیدا كند
دولتی ست كه به پیروی
او به پیغمبری برسد قال الله
تعالى ولقد سبقك بكتنا
لعبادنا المرسلين انهم لهم
المنصورون الآية
(الجواب الثالث) لقولهم
وقال ان المطلوب من
الدعوة هو المحبوب يعني
النبي عليه الصلاة والسلام
والباقيون مطلوبون ببعيته
وبطفيليته الافرد من
افراد امته فانه ليس ببعيته
بل بحض كرم الله تعالى
(اعلم) انهم غيروا قول
الشيخ رحمه الله بالزيادة
والتقصان وهو في الاصل
هكذا (ترجمة الانفاظ
الفارسية السابقة آنفا)
التبعية في فرد الامة باعتبار
التشريع فانه مالم يتبع

ومن شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا الشيطان عدو قوي ينبغي للإنسان أن يكون واقفا على نفسه حتى لا يخرج من الصراط المستقيم إلى سلك آخر أي بلاء وقع لم تجر مدة المفارقة إلى سنة حتى وقع الذهول عن الاحتياط والتزام متابعة السنة وأهل السنة وحصر النجاة في تقليد هؤلاء الأكابر التي كانت فيكم وجعلتم مخيلاتكم مقتداكم وفرغتم عليها فروعات كثيرة واحتمل ملاقاتنا يرى بحسب الظاهر بعيدا جندا فعليكم الميمنة والمساومة بحيث لا ينقطع جبل الرجاء ربنا آتامن لذلك راحة وهي لنا من أمرنا رشدًا والسلام على من اتبع الهدى

المكتوب الثاني والثلاثون إلى المقصود على في بيان أن ما قيل أن كثرة الخطرات من أسباب الوصول إنما هو على مقدار التبلي وفي تحقيق حقيقة الكثرة السهمية وما يناسب ذلك

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى قد كتبتم أن ضاري طريق اشتكى إلى طالم طريق من هجوم الخطرات فقال حيث أن احاطة المطلوب وشموله بحكم وهو بكل شيء محيط معلوم ينبغي أن تعد الخطرة من أسباب الوصول لأن موجبات الفصل وأن يجعل أبواب المشاهدة مفتوحة وروضة القفلة مسدودة (هذا) الكلام صادق بحسب التبلي الصوري الذي هو مقدمة من مقدمات هذا الطريق فإن كان في هذا الوطن وصل فع كونه في الحقيقة فصلا فهو باعتبار الصورة وإن كانت مشاهدة واوهى في الواقع مباحة فهي أيضا بلا حطة الصورة وهذا التبلي ساقط من حيز الاعتبار عندنا كابر هذا الطريق لأنه ليس بمن لوجود السالك والمحق والمبطل شريك في فأن لجو كية الهند وفلا مقة اليونان خبر اعنه وهم محظوظون وملثون بعلمه ومعارفه غاية ما في الباب أن حصول هذه الدولة للمحق من طريق صفاء القلب والمبطل من طريق صفاء النفس فلا جرم أن ذلك يفضي إلى الهداية وهذا يجر إلى الضلالة ولكن كلاهما في اسر الصورة لا خبر لهما من المعنى شعر

ما يعرف القفلان بأيد صورة * حسن المنع عن جميع مؤانس

ولكن في الحق احتمال النجاة من اسر الصورة والمبطل منهم في الصورة فإن الخلاص من اسر الصورة من غير التزام ملة الانبياء عليهم الصلاة والسلام محال (وأبضا) أن التبلي الصوري داخل في دائرة العلم ولكن لما طرح الحال والذوق فيه الشعاع يرى مثل الحال (وأبضا) أن المشهود في التبلي الصوري الكثرة لكن بعنوان المظهرية للوحدة وشهود الكثرة بأى عنوان كان وبال في وبال ينبغي أن لا يبقى في نظر الباطن اسم من الكثرة وشهودها ولا رسم ولا يكون المشهود غير الواحد الحقيقي أصلا حتى يتيسر الفناء الذي هو قدم أول في هذا الطريق فإن الفناء عبارة عن نسيان ماسوى الحق سبحانه وزواله من الباطن فكيف يكون لكثرة مجال في حق الوطن وما يكون شهود الكثرة فيه (وما) قال القائل من أن الخطرة من أسباب الوصول وأبواب المشاهدة فالمراد بذلك الوصول والمشاهدة الوصول والمشاهدة الصوريين وهما عين المفارقة والمباعدة فإن الوصول المعبر عندنا كابر هذه الطائفة العلمية إنما هو في مقام البقاء بالله الذي يحصل بعد الفناء ونسيان جميع ماسواه تعالى ووجود

(الخطرة)

شريعة النبي صلى الله عليه وسلم لم يصل إلى المطلوب ونسبة الانبياء لتبيناصلوات الله وسلامه عليه وعليهم باعتبار أن النبي المتبوع يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم وصوله إلى تلك الدرجة العليا والاول بالذات ووصول الانبياء سواء اليها ثانيا وبالعرض لأن المطلوب من الدعوة والضيافة هو المحبوب ويطلب غيره بطفيائته وبنيته لكن كلهم جالسون على سفرة واحدة في مجلس واحد على تفاوت الدرجات ومستوفون لتلذذات والتنعمات عليها واهمهم يحملون الزلة التي تسبق بعدا كلهم على السفرة ولا يجلسون مع الانبياء على السفرة الا فرد من افراد امهم وهو مخصوص وجلس مجلس الاكابر كما ر ومع ذلك الامة امة والنبي نبي وان وصل ذلك الفرد العز والعلو

الخطرة مناف لتلك الدولة وحصول الوسوسة مانع لتلك الميزة وفي مقام الفناء الذي هو
دهليز ذلك الوصول يكون انتفاء الخواطر على نوع لو كلف بتذكر الاشياء لانتدكر بواسطة
فسيان السوى الذي حصل له وقد كتبتم وهو على كل شيء محيط بيان الاحاطة بما جاء
بهذه العبارة يشبه ان تكون هذه من كلام المولدين فان تعديده الاحاطة بكلمة على كثرة
الوقوع في كلام العجم والمتعارف في العبارة العربية النصيحة تعديده الاحاطة بالبلاء قال الله
تبارك وتعالى وكان الله بكل شيء محيطا وقال تعالى انه بكل شيء محيط والظاهر ان هذه
العبارة انما اوردت بطريق الاستشهاد بخييل انها من القرآن وليس كذلك فان بيان هذا
المعنى في الكلام المجيد بعبارة اخرى كما مر (وكتبتم) ايضا ان الكثرة الوهمية والتعدد
الاعتباري قد تراكت على وجه وقع اكثر العلماء في الغلط بتوهم تعدد الوجود وقنعوا
من اللب بالفسر (اعلم) ان الكثرة والتعدد وان كانت وهمية واعتبارية ولكن لما صدرت
وظهرت بصنع الله جل سلطانه صارت متقنة ومستحكمة وكانت المعاملة الدنيوية
والاخروية مربوطه بها والآثار الخارجية مترتبة عليها وارتقاها بمنوع وان ارتفع الوهم
والاعتبار فان العذاب والثواب الدائمين الاخرويين الذين اخبر عنهم الخبر الصادق منوطان
بالكثرة مربوطان بالتعدد والحكم بارتفاع الكثرة والتعدد دخول في الاجلاد والزندقة
اذا ذنا الله سبحانه من ذلك فالصوفية العلية والعلماء الكرام كلهم قائلون بثبوت هذه الكثرة
واستمرار هذا التعدد وبرون المعاملة الاخروية الدائمة مربوطه بها ولكن لما كان من شأن
هذه الكثرة الارتفاع من شهود الصوفية وقت العروج بحمدونها وهمية واعتبارية
وحيث انها لا ترتفع في نفس الامر وان كانت مرتفعة من الشهود يقول العلماء انها
موجودة فترزاع الفريقين صار راجعا الى اللفظ بعد الاتفاق في المعنى كل من الفريقين
حكم بمقياس وجدانه فالصوفية اعتبروا الشهود وحكموا بالوهمية والاعتبارية
بملاحظة الارتفاع الشهودي وقال العلماء بوجودها بملاحظة ثبوتها واستقرارها
في نفس الامر ولكل وجهة وقد بين هذا الفقير هذا المعنى في مکتوباته ورسائله بالتفصيل
وارجع نزاع الفريقين الى اللفظ فان بقي خفاء ينبغي ان راجع فيها نظير العلماء قريب من
الصواب لانه مطابق لنفس الامر ونظر الصوفية باعتبار السكر وغلبة الحال الا ترى ان
النجوم مخفية في النهار واثبات في نفس الامر وان كانت مستورة عن الشهود فالحكم بثبوت
النجوم أقرب الى الصواب من الحكم بعدمها بملاحظة عدم شهودها ومقصود العلماء من
القول بوجود الكثرة ابقاء الشريعة التي مبناه على التعدد واجراء وعد صاحب
الشريعة ووعيده فانه لا يتصور بدون الكثرة والصوفية ايضا معترفون بهذا المعنى وان
اطبقوه على الشريعة بالتكليف وما قاله العلماء صادق بالتكليف ومطابق بلانتمحل لاغيار
فيه أصلا ولا كدورة وانهم لا يثبتون وجودا مستقلا مستقدا حتى يكون فيه مجال للكلام
ويكون شركة بالواجب تعالى وانما يثبتون وجودا ضعيفا مفاضيا ومستعارا من الغير
كيف يجوز نمطية العلماء فانهم اكابر الدين ونسبة الغلط اليهم غلط محض ومحض الغلط
ونحن العاجزون المتعوقون اخذنا الدين والشريعة من العلماء واستفدنا المذهب والملة من
بركانهم فلو كان فيهم مجال للطعن لارتفع الاعتماد عن الشريعة والملة ولهذا قالوا الطاعن

فهو الدولة التي وصلها
بتبعيته لنبى صلى الله عليه
وسلم قال الله تبارك وتعالى
ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا
المسلمين انهم لهم
المنصورون الآية انتهى
بالفاظه وقوله الافرد من
افراد امتهم مستثنى من
قوله وامهم يحملون الزلزلة
لا من قوله والباقيون
مطلوبون بتبعيته وبطفيليته
كافهمه المعترضون بسبب
تحريفهم عبارة الشيخ
رحمه الله وليست هذه
العبارة في مکتوبه
بل العبارة التي كانت فيه
هي مامر آتفا ومعر بها
هذه العبارة التي ذكرتها
وغرضهم بهذا التحريف
اثبات القبح على الشيخ
رحمه الله بعدم تبعيته
لنبي صلى الله عليه وسلم
الذي فهموه من العبارة
التي غيرها مع ان الشيخ
رحمه الله ينادى باعلى
صوته بقوله فان من لم
يتبع شريعة النبي صلى الله

في السلف ضال ومبتدع وعدوا طعنه من أسباب التضييل والتشكيك في الدين وحكموا بطلانه (وكتبتم أيضا) انهم قنعوا من الب بالقشر يشبه انكم تحبتم الصور لبوا التنزيه قشرا فان دعوة العلماء ودلائلهم الى التنزيه ومشهود صاحب التجلي الصوري ومطلوبه الصور والاشكال ينبغي الانصاف اليهما متشبث باللب واليهما منخدع بالقشروا انا اياكم اعلى هدى اوفى ضلال ميين ربنا آتنا من لدنك رجة وهي لنا من امرنا رشا والسلام أولا وآخرا

المكتوب الثالث والثلاثون الى الملا شمس الدين في تحقيق كلام الشيخ شرف الدين يحيى المنيرى من ان السالك مالم يكفر ولم يقطع رأس اخيه ولم يتزوج بامه لا يكون مسلما

عليكم بالاستقامة يا ملا شمس قد سلمت ان شيخ المشايخ الشيخ شرف الدين يحيى المنيرى كتب في رسالته ارشاد السالكين ان السالك مالم يكفر لا يكون مسلما ومالم يقطع رأس اخيه لا يكون مسلما ومالم يتزوج بامه لا يكون مسلما لما المراد بهذه الكلمات (اعلم) ان المراد بالكفر كفر الطريقة الذى هو عبارة عن مرتبة الجمع الذى هو موطن الانتار ومقام عدم الامتياز بين حسن الاسلام وقبح الكفر بل كما يرى الاسلام مستحسنا يحد لكفر أيضا حسنا فيه ويحد كليهما مظهر للاسم الهادى والاسم المضل وينال من كل منهما حظا ويكون بهما مسئلا وهذا هو ذلك الكفر الذى اخبر عنه حسين ابن منصور الخلاج وكان فيه ومات عليه وقال (شعر)

كفرت بدين الله والكفر واجب * لدى وعند المسلمين قبيح

والشطحيات مثل قول انا الحق وقول سبحانه في جنتي سوى الله كلمه من اثار شجرة الجمع الذى منشأه استيلاء الحب وغلبة محبة المحبوب الحقيق لم يبق في نظر شهودهم غير المحبوب بل صار غمختيا ومستورا وهذا المقام مقام الجهل والخيرة أيضا ولكن جهل هذا المقام محمود وخيرته مدحوة فان وقع سير الى أعلى من مقام الجمع بعناية الله سبحانه هو اجتماع العلم بالجهل واقتربت المعرفة بالخيرة وظهر الفرق والتمييز وتبدل السكر بالحو فحينئذ يحصل الاسلام الحقيق وتيسر حقيقة الايمان وهذا ان الاسلام والايمان محفوظان من الزوال ومأموران من طريقتان الكفر والاستبدال والمراد بما ورد في بعض الادعية المأثورة من قوله صلى الله عليه وسلم اللهم انى امثلك ايمانا ليس بعده كفر هو هذا الايمان لانه محفوظ عن الزوال وقوله تعالى الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون بيان لعلامة حال أهل هذا الايمان فان الولاية لا تتصور بدون هذا الايمان وان كان يمكن اطلاق اسم الولاية في مرتبة الجمع أيضا ولكن النقص والقصور لازم تلك المرتبة دائما فان الكمال في الايمان والمعرفة لا في الكفر والجهل أى كفر وأى جهل كان فصيح ما قال الشيخ فانه مالم يتحقق بكفر الطريقة لا يشرف بالاسلام الحقيقة (وما) قال انه مالم يقطع رأس اخيه لا يكون مسلما فالمراد من الاخ الشيطان الذى يولد معه ويكون قرينه ويدله على الشر والفساد دائما كما ورد في الحديث على قائله الصلاة والسلام ما من ابن آدم الاومعه قرين من الجن قالوا ومعهك يا رسول الله قال نعم ولكن اعاننى الله عليه فاعلم يعنى من شره ان كان بصيغة المتكلم أو فاعلم شيطاني ان كانت الرواية بصيغة الماضي وهذه الرواية الاخيرة مشهورة وقتل هذا القرين عبارة

عليه وسلم لم يصل الى المطلوب كرات ومرات في اكثر مكتوباته وهم صمم بكم عى لا يسمعون ولا يبصرون مكتوباته بالانصاف مع ان الشيخ رحمه الله تعالى قيد أكثر اقواله بتعبية النبي صلى الله عليه وسلم وبالقرض والتقدير ان وجد قوله في بعض المواضع غير مقيد بهذا القيد فعلى النصف الذكى ان يحمله على المقيد ولا يجوز تفجيع المسلم فكيف من كان متقبلا لما لا يصلح اهدا ورما (الجواب) الرابع لقولهم قال في المكتوب السابع والثمانين من الجلد الثالث ان الله لم يجعل في حق من اسباب التربة غير العادات ولم يجعل العلة الفاعلية في تربيتي غير فضله ومن كمال كرمه وغيرته على لم يجوز في حق ان يكون لفعل الغير مدخل في تربيتي اوان اتوجه فيه الى غيره تعالى

عن عدم الاتقياد اليه واستنزاه (فان قيل) ان الانسان مع وجود العقل
والفراصة فيه لم يكون مغلوبا للشيطان ويرتكب غير مرضائه تعالى (اجيب) ان الشيطان
فتنوه بلاء سلطه الله سبحانه على عباده للابتلاء والامتحان وجعله مستورا عن نظرهم ولم
يطلعهم على أحواله وجعله بصيرا بأحوالهم وأجراه مجرى الدم منهم والسعيد من يكون
محفوظا بعناية الله تعالى من كيد مثل هذا البلاء ومكره ومع ذلك ذكر الله سبحانه كيد
في القرآن المجيد بالضعف وجرا السعداء وشجعهم نعم ان حكم الشيطان بهذا التسلط مع امانته
الله لعبده حكم الثعلب وبدون امداد فضله أسد مفترس (شعر)

الافاعطنى قلبا ترى من جسارة لا سود وان الفيتنى قبل ثعلبا

(والجواب) الآخر ان الشيطان ربما ينجي من طرق اهواء النفس ويدله على المشتبهات
فيجد النصرة عليه بالضرورة باثارة النفس الامارة التي هي عدو المنزل ويجعلها منقادة لنفسه
وكيد الشيطان ضعيف في حد ذاته وانما يفعل مايفعل باثارة من يؤوى العدو اليه وبلاؤنا
في الحقيقة هو النفس الامارة التي هي عدوة ارواحنا لاحد عدو لنفسه الا هذه الخبيثة
والعد والخارج انما يصنع ما يصنع بامدادها فينبغي اولان يقطع رأس النفس وان يمتنع من
الاتقياد اليها والازدراء بها واهانتها ورأس الاخ يقطع في ضمن هذا الجهاد ويصير حقيرا
وذليلا وجباب طريق السالك وسده هو نفسه والاخ خارج عن المبحث فانه يدعوى الى
الشكر من بعد ومن صراط مستقيم الى سبيل معوجة ودفع العدو الخارجى بعد التخلص
من اتقياد النفس متصور بامداد الله تعالى باسهل الوجوه ان عبادى ليس لك عليهم سلطان
بشارة لعمباد الذين تخلصوا من رقية النفس واخلصوا العبادة لعمبود الحقيقى والله سبحانه
الموفق (وما قال) من أنه لم يتزوج بامه لا يكون مسلما يمكن ان يكون مراده بامه عينه
الثابت الذى هو سبب ظهور وجوده في الخارج وورد التعبير عن العين الثابت بالام في
اصطلاح هذه الطائفة قال واحد من الاعزة (شعر)

ولدت اى أباه * ان ذا من عجبات (١)

أراد بالام عينه الثابت وبأبها اسمان الاسماء الالهية الذى العين الثابت ظل ذلك الاسم
وعكسه ولما كان ظهور ذلك الاسم في الخارج بتوسط ذلك العين الثابت عبر عن ذلك الظهور
بالولادة وبالجملة يقولون الام ويريدون به العين الثابت ويقال لهذا العين الثابت تعينا
وجوبا فان التعينات عندهذه الطائفة العلمية خمسة يقال لها النزلات الخمسة والحضرات
الجنس أيضا يثبتون منها في مرتبة الوجوب تعينين وثلاثة في مرتبة الامكان والتعينان
الوجوبان هما تعين الوحدة وتعين الواحدية وكلاهما في مرتبة العلم والفرق بالاجمال
والتفصيل العلمين والتعينات الثلاثة الامكانية هي التعين الروحي والتعين المثالي والتعين
الجسدى ولما كان العين الثابت في مرتبة الواحدية يكون تعينه وجوبا بالضرورة وحيث
ان حقيقة الممكن عينه الثابت الذى له وجه الى التعين الوجوبى وذلك الممكن كالظل له
فيكون ام ذلك الممكن من عالم الوجوب الذى اظهرته في عالم الامكان والتزوج بالام يعنى ان
تعين الممكن الامكانى يحد مع تعينه الوجوبى (شعر)

انى مرماه تعالى ومجنى
كرمه الذى لا يتناهى انتهى
اعلم ان الشيخ قدس سره
اراد من الغير غير النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم
لانه صرح بقوله فان لم
يتبع شريعة النبي صلى الله
عليه وسلم لم يصل الى
الطلب والفاظه الفارسية
في المكتوب الاثنى
والعشرين ومائة من الجلد
الثالث وصول احدى را
بطلبوبى توسط او عليه
الصلاة والسلام محال باشد
فهو سيد الانبياء والمرسلين
ارساله رجة للعالمين
(الجواب) الخامس
لقولهم وقال في هذا
المكتوب انى مرى الله
ومراده وسلسلة ارادنى
متصلة بالله من غير توسط
احد ويدى نائب يد الله
وان سلسلة ارادنى وان
اتصلت بمحمد رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم
بوسائط كثيرة في الطريقة
التشبهية والجنسية
(١) وبعده وانا طفل صغير *
في حجور المروضات سجد
عنى عنه

لو نقض الممكن اغبرة الامكان لا يبقى سوى واجب

يعنى يكون تعيين الامكانى مختفيا عن نظره ويطلق لفظ اناعلى التعيين الوجوبى لاجمعى ان
التعيين الامكانى يتحدد بالتعيين الوجوبى فى نفس الامر فانه محال والقول به مستلزم للالحاد
والزندقه لان المعاملة هنا بحسب الشهود فان كان زوال تعيين فباعتبار الشهود وان انحاد
فبالشهود ايضا (شعر)

وهذا لا يصير قط ذاكا * وذاكم لا يصير قط هذا

فاذا وجد السالك تعيينه فقد ابدك التعيين صار مستحقا لان يخلص عن التلونات الامكانية
وان يشرف بدولة الاسلام والانتقيا لمرتبة الوجوب (ينبغى) ان يعلم ان النزلات الخمسة
التي قال بها الصوفية مجرد اعتبارات فى الوجود وتعلق بالكشف والشهود لا أنه فى الحقيقة
تنزل هناك وتغير وتبدل فسبحان من لا يتغير بذاته ولا بصفاته ولا فى اسمائه بحدوث الاكوان
وربما يورد الصوفية على السالكين اشياء على قدر وجدانهم الذى تتضمن السكر وغلبة الحال
فلا ينبغى حمله على الظواهر بل ينبغى ان يصرفها عن الظاهر الى التأويل والتوجيه فان
كلام السكرانى يحصل ويصرف عن الظاهر والله سبحانه اعلم بحقائق الامور كلها ولما
نقلت هذه الكلمات الموجبة للقلق والاضطراب عن شخص عظيم كتبنا فى حلها اشياء
بالضرورة والا فهدا الفقير لا يلتفت الى امثال هذه الكلمات المشعة بالخالفه ولا يجرى شفتيه
باردوا القبول ربنا اغفر لنا ذنوبنا وامرانا فى امرنا وثبت اقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين
الحمد لله رب العالمين أولا وآخرا والصلاة والسلام على رسوله دائما وسمدا وعلى آله
الكرام وصحبه العظام الى يوم القيام

المكتوب الرابع والثلاثون الى والده المير محمد امين فى النصيحة

النصيحة التى انصح بها هى تهجج العقائد ولا يوجب آراء أهل السنة والجماعة الذين هم
الفرقة الناجية شكر الله تعالى سعيهم والعمل بمقتضى الاحكام الفقهية بعد تهجج الاعتقاد
ايضا ضرورى لا بد من امثال ما نحن مأمورون به ولا مهرب من الانتهاء والاجتناب عما
نحن منهون عنه ينبغى اداء الصلوات الخمس من غير كسل ولا فتور مع رعاية الشرائط
وتعديل الاركان ولا بد من اداء الزكاة ايضا على تقدير حصول النصاب وعند الامام
الاعظم رضى الله عنه تجب الزكاة فى حلى النساء ايضا ولا ينبغى صرف الاوقات فى اللهو
والعب واتلاف العمر فيما لا يعنى فضلا عن صرفها فى أمور منهي عنها واياكم والرغبة فى
الغنى والنخبة والانتداع بالالتذاذ بها فانها سم مطلى بالعسل وعليكم بالاجتناب عن الغيبة
والنميمة بين الناس فانه قد ورد فى ارتكاب هاتين الذميتين وعيد شديد والاجتناب عن
الكذب والبهتان ايضا ضرورى وهاتان الرذيلتان حرامان فى جميع الاديان ومتركبهما
موجود عليه بوحيات كثيرة وستر عيوب الخلق وذنوب الخلائق والعفو والتجاوز عن
زلاتهم من هزائم الامور وينبغى الشفقة والمرحمة على المساكين والاتباع والانغاض عن
تقصيرهم دون ان يؤاخذهم بها وضرب هؤلاء المساكين بوجهه وبلاوجه وشنهم
واذاؤهم غير مناسب وغير ملائم ينبغى للانسان ان ينظر الى تقصيراته الواقعة فى كل ساعة

والقادريه الا ان ارادنى
بالله متصلة من غير واسطة
محمد فاني مر يد محمد
ورفيقه فانا اخذنا من شيخ
واحد انتهى (اهل) ان لفظ
المكتوب بدون التغيير
الذى غير وه بالنقص
والزيادة فيه هكذا ارادنى
متصلة الى الله تعالى بلا واسطة
أى بلا واسطة غير النبى صلى
الله عليه وسلم وارادنى لمحمد
صلى الله عليه وسلم بواسط
كثيرة فى الطريقة
التشبيدية احسدى
وعشرون وفى الطريقة
القادريه خمسة وعشرون
والجشنية سبعة وعشرون
وارادنى بالله تعالى لارى
فيها قبول الوسائط كما مر
فانا ايضا مر يد محمد صلى
الله عليه وسلم وايضا مر شدى
ومر شدى واحد يعنى الله
تعالى وانا تابعه صلى الله
عليه وسلم انتهى فلا فجع
فيه ومر جواب بلا واسطة
فى بيان قرب التوافل
وقولهم من غير واسطة

بالنسبة الى جناب قدسه تعالى وهو تعالى لا يجهل في المواخذة عليها ولا يمنع الرزق بسببها وبعد تصحيح الاعتقاد واثبات الاحكام الفقهية ينبغي استغراق الاوقات بذكر الله تعالى على نهج أخذته وكما ينافيه ينبغي ان يحجب عنه (شعر)

كل شيء غير ذكر الله لو * أكل قند فهو سم قاتل

وقد قيل في الحضور أيضا انه كلما انحط في الامور الشرعية يزيد في المشغولية واذا وقعت المساهلة في الاحكام الشرعية يزول الخلاوة والالتذاذ بالمشغولية وما أكتب زيادة على ذلك والله سبحانه أعلم

المكتوب الخامس والثلاثون الى الميرزا منوچهر في التعزية والتصبية واغتنام الشباب

أدام الله سبحانه وتعالى جعية ذلك السعيد المحتشم وطيب اوقاته وتلافى في حقه حزن ماضى وقات بأحسن الوجوه وافاض عليه من انعاماته (أبها) الولدان زمان عنفوان الشباب كما هو أوان الهوى والهوس كذلك هو زمان تحصيل العلم واكتساب العمل أيضا والعمل الذي يوجد في هذه الاوان يقتضى الشريعة القراء مع وجود استيلاء الموانع الشهوانية والاعراض النفسانية له اضعاف مزية واعتبار واعتداد على العمل الذي يقع في غير هذه الاوان فان وجود المانع الذي هو باعث على المشقة والمحنة رفع شأنه الى السماء وعدم المانع الذي هو مستلزم لعدم الكد والعناطرح معادلته الى الارض ومن ههنا كان خواص البشر أفضل من خواص الملائكة فان طساعة البشر مقرونة بالموانع وعبادة الملك بلا مزاجية الموانع الا ترى أن وقت اعتبار العساكر انما يكون في أوان استيلاء الاعداء الذين هم موانع الدولة ويكون لحركتهم البسيرة في ذلك الوقت اضعاف مزية واعتبار على حركتهم الكثيرة في غير هذا الوقت ومعلوم أن الهوى والهوس مرضى اعداء الله تعالى النفس والشيطان والعلم والعمل يقتضى الشريعة القراء مرضى محضرة الرحمن جل سلطانه وارضاء اعداء المولى واستحاط المولى الذي هو مولى النعم بعيد عن الفطانة والذكاوة والله سبحانه الموفق

المكتوب السادس والثلاثون الى جناب المير محمد نعمان في رفع شبهات منكرو عذاب القبر

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اعلم أن الجساعة ترددوا في عذاب القبر الذي ثبت بأحاديث مشهورة صحيحة بل بآيات قرآنية بل يكادون ينكرونها ويحزمون باستحالة ومقتداهم في هذا الاشتباه احساس احوال الموتى الغير المدفونة من الاستدامة على نهج واحد التي هي منافية للتعذيب والابلام الذي من لوازمه التذبذب والاضطراب والجواب في حل هذا الاشكال هو ان حياة عالم البرزخ الذي هو موطن القبر ليست من قبيل الحياة الدنيوية التي الحركة الارادية رالاحساس كلاهما من لوازمها فان انتظام هذه النشأة مربوط بهذين الامرين وفي حياة البرزخ لا حاجة الى حركة أصلا بل هي منافية لتلك النشأة البرزخية والاحساس فقط كاف هناك لوجدان ألم العذاب فحياة البرزخ كأنها نصف الحياة الدنيوية وتعلق الروح هناك بالبدن نصف التعلق به في النشأة الدنيوية فالاموات الغير المدفونة

محمد افتراء عليه والفاظه الفارسية ارادة من محمد صلى الله عليه وسلم بوسائط كثير ست در طريقه نقشبندية بيست وبك واسطه در ميانست ودر طريقة قادريه بيست ونيچ ودر طريقة چشتية بيست هفت و ارادة من بالله تعالى قبول وسائط نمايد چنانكه كشدت بسلم هم من مرید رسول الله ام صلى الله عليه وسلم وهم همیره او (الجواب) السادس لقولهم وقال في هذا المكتوب ايضا ان طريق سبحاني فان طريق التنزيه منه دخلت على الذات الاقدس لم التفت اسمه وصفته ولكن قول سبحاني منى ليس كقول من ابى يزيد البسطامي فانه لا مساس بقوله بقولنا فان قوله خرج من دائرة الانفس وقولنا وراء

بحسب أن العذاب بحياة برزخية ولا يوجد منهم شيء من الحركة والاضطراب تلك الحياة أصلاً وما أخبر عنه الخبر الصادق عليه وعلى آله أتم الصلوات وأكمل التسليمات يكون صادقا (أقول) حسنا مادة هذا الاشكال وامثاله أن طور النبوة وراء طور العقل والفكر والامور التي العقل قاصر في ادراكها تثبت بطور النبوة فإن كان العقل كافيا فلا شيء يكون بعثة الانبياء عليهم الصلاة والسلام ولا شيء يكون العذاب الاخرى مربوطا بعثتهم قال الله تبارك وتعالى وما كنا معذنين حتى نبعث رسولا العقل وان كان حجة ولكنه ليس بحجة بالغة كاملة والحجة البالغة انما تحققت بعثة الانبياء عليهم السلام وبها انقطعت السنة اعذار المكلفين قال الله تبارك وتعالى رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وكان الله عز وجل حكيمًا فاذا ثبت للعقل قصور في ادراك بعض الامور فوزن جميع الاحكام الشرعية بميزان العقل لا يكون مستحسنا والتزام تطبيقها على العقل حكم في الحقيقة باستقلال العقل وانكار بطور النبوة اعادنا الله سبحانه من ذلك ينبغي اولا فكر الايمان برسول الله وتصديق رسالته صلى الله عليه وسلم حتى يصدق في جميع الاحكام وبوساطته يتيسر الخلاص من ظلمات الشكوك والشبهات ينبغي أن يتفقد الاصل حتى يتفقد الفرع بعد ذلك ويعلم من غير تكلف وتفقد كل فرع بلائيات اصل متعسر جدا واقترب طرق الوصول الى ذلك التصديق وحصول اطمئنان القلب ذكر الله جل سلطانه قال الله تبارك وتعالى لا بد ذكر الله تطمئن القلوب الذين آمنوا وعلما الصالحات طوبى لهم وحسن سبب والوصول الى هذا المطلب العالي من طريق النظر والاستدلال بعيد جدا **شعر** أقدم أهل نظر من خرف * وما الذي تمكينه بالهني

(ينبغي) أن يعلم أن مقلدي الانبياء عليهم الصلاة والسلام بعد اثبات نبوتهم وبعد تصديق رسالتهم من المستدلين وتقليدهم اياهم وتصديق كلامهم ح عين الاستدلال مثلا اذا اثبت شخص أصلا من الاصول باستدلال بجميع الفروع التي تنشأ وتنشعب من هذا الاصل تكون مستندة الى الاستدلال واستدلال الاصل يكون مستندلا في جميع فروع الهدى الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق والسلام على من اتبع الهدى

✽ المكتوب السابع والثلاثون الى مولانا محمد طاهر البدخني في بيان أن كل ما يصدر من الجليل المطلق فهو جليل مطلقا ✽

الحمد لله رب العالمين دائما وعلى كل حال اياكم والتوحش والتضجر من سماع الاخبار الموحشة فان كل ما يصدر من الجليل المطلق يكون حسنا ومليحا وان كان ظهوره بصورة الجلال ولكنه في الحقيقة من الجمال لا تحملن هذا الكلام على القول ولا تصرفنه الى التفوه بل له تمام الحقيقة وكال لب لا يصح بالتكلم والكتابة فان تسمرت الملائكة في الدنيا فيها والافعال في الآخرة قريبة وبشارة المزمع من أحب مورثة التسلي للمهجورين ووصلت الحقيقة الشريفة الرسالة مع الدرويش محمد علي الكشميري واطلعنا على ما كتبتم وكتبنا في جوابه ما يسعه الوقت ليكن الاولاد والاحباب على جمعية ثابتين في مكانهم راضين بقضاء الله تعالى

الآفاق ولا نفس وقوله كسي لباس التنزيه وقولنا تنزيه لم يسه غبار التشبيه وقوله صدر عن السكر وقولنا صدر عن عين الصحو انتهى (اعلم) ان قول الشيخ اچدرجه الله تعالى ان طريق سبحاني اى منسوب الى سبحان وهو تنزيه الله تعالى واليا فيه للنسبة لا ياء التكلم كما فهمه المعترضون يا ايهما العلماء رضى الله عنكم انظروا الى هؤلاء المعترضين كيف يعترضون على الرجل العالم العامل المتقى وهم ما يفرقون بين ياء التكلم وياء النسبة مع انه روجه الله صرح بنسبة التقابل والتباين بين لفظ سبحاني الذي صدر عن ابي زيد البسطامي روجه الله وبين لفظ سبحاني الذي في مكتوبه لانه فيه ياء النسبة وفي سبحاني ابي زيد البسطامي ياء التكلم وهذا من قبيل

المكتوب الثامن والتلاثون الى الملا ابراهيم في جواب سؤاله عن معنى حديث ستفرق أمي الى اثنين وسبعين فرقة دخولهم في النار ومكثهم في عذابها مدة لاخلودهم في النار ودوامهم في عذابها فان ذلك مناف للايمان ومخصوص بالكفار غاية ما في الباب أنه لما كان الباحث على دخولهم في النار معتقدا أنهم السوء يدخل كلهم فيها بالضرورة ويعذبون على مقدار خبث اعتقادهم بخلاف الفرقة الواحدة المستثناة فان اعتقادهم موجب للنجاة من عذاب النار وسبب لفلاحهم ولكن اذا ارتكب بعض منهم الاعمال السيئة ولم يعف عنه بالتوبة أو الشفاعة يجوز أن يعذب بالنار بقدر ذنبه ويحقق الدخول في النار في حقه فدخول النار في سائر الفرق شامل لجميع الافراد وان اتنى الخلود وفي حق الفرقة الناجية مخصوص ببعض مرتكب للمعصية وفي كلمة كلهم رمز الى هذا البيان كما لا يخفى وحيث ان هذه الفرق البتة من أهل القبلة لا ينبغي الجراءة في تكفيرهم ما لم ينكروا الضروريات الدين ولم ردوا ما ثبت من الاحكام الشرعية بالتواتر وقبلوا ما علم بجيئه من الدين بالضرورة قال العلماء لو وجد في مسألة تسعة وتسعون وجها توجب التكفير ووجه واحد ينفيه ينبغي تصحيح هذا الوجه وأن لا يحكم بالكفر والله سبحانه أعلم ولكنه أحكم (وايضا) ينبغي أن يعلم ان المراد من نصف اليوم الذي يدخل قراء هذه الامة قبل الاغنياء تلك المدة في الجنة هو خمسمائة سنة من سنى الدنيا فان اليوم عند الله تعالى ألف سنة وان يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون شاهد لهذا المعنى وكيفية تقدير تلك المدة مفوضة الى علم الله جل شأنه من غير أن يكون هناك ليل ولا نهار ولا سنة ولا قر متعارفة والمراد من الفقير الفقير الصابر الذي هو ملتزم لآيات الاحكام الشرعية ومجتنب عن المنهيات الشرعية وللفقراء درجات ومراتب بعضها فوق بعض وأعلى مراتبه انما يتصور في مقام الفناء الذي يكون فيه غير الحق سبحانه مضمحلا ومتلاشيا ومنسيا ومن هو جامع لجميع مراتب الفقر أفضل عن تحقيق بعضها دون بعض فمن فيه فقر ظاهر مع وجود الفناء أفضل عن له الفناء فقط دون الفقر الظاهر فانهم

المكتوب التاسع والتلاثون الى الخواجه حسام الدين أحمد في جواب مشاورته لسفر الحج مع توابه

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى وبعد ان احوال فقراء هذه الحدود وأوضاعهم مستوجبة للحمد المسؤل من الله سبحانه سلامتهم ووافيتكم وقد تشرفت بمطالعة الصحيفة الشريفة المرسلة باسم هذا الفقير على وجه الشفقة والرحمة وقد أظهرتم اشتياق التوطن في أحد الحرمين الشريفين مع الاهل والعيال والموت فيه (أيها) المخدوم المكرم ان ذهاب الاهل والعيال لا يظهر في النظر بل يكاد يفهم المنع وذهابكم وحدكم يظهر في النظر مستحسنا وزجرو صوابكم بالسلامة والامر الى الله سبحانه (وكنتم) أيضا في مادة السيد ان الاطباء حاكوا بضرره أيها المشفق انه كلما بين النظر لا يشاهد فيه الضرر يدانه بحس ظلمة غير ظلمة الضرر ولم ندر ما وجهها وبالجملة ان ضرر الاطباء مفقود والله سبحانه أعلم والسلام

المكتوب الاربعون الى مولانا محمد صادق الكشميري في بيان علم اليقين الحاصل للصوفية وعلم اليقين الكائن لارباب المعقول

نجيس التلقين وكيف يجوز لهم تعبيده بهذا العقل والا دراك الذي لا يفرق بين ياه المتكلم وياه النسبة مع ان عبارته تدل على ياه النسبة صريحا وهي هذه سلسلتي السلسلة الرجائية وانا عبد الرحمن وربي ارحم الراحمين فطريقي الطريق السجاني وذمت من سبيل التنزيه وما اردت من الاسم والصفة الا الذات الا قدس تعالى هذا السجاني ليس كسجاني الذي قاله ابو يزيد البسطامي لانه لا مسا له بهذا السجاني لانه خرج من دائرة الانفس وهذا ما وراء الانفس والآفاق وسجاني ابي يزيد تشبيه ليس لباس التنزيه وهذا السجاني تنزيه محض ما وصله غبار التشبيه وذلك السجاني تفور من منبع السكر وهذا السجاني نبع من عين الصحة والفاظه

المجددة وسلام على عباده الذين اصطفى اعلم ان علم اليقين عبارة عند الصوفية عن يقين حاصل من الاستدلال بالاثار على المؤثر وهذا المعنى ميسر لاهل النظر والاستدلال فسيكون الفرق بين علم اليقين المخصوص بالصوفية وعلم اليقين الحاصل لارباب العقول ولم يكن علم اليقين المختص بالصوفية داخلا في الكشف والشهود ولا يكون مالماء خارجا عن مضيق النظر والفكر (ينبغي) ان يعلم ان شهود الاثر لازم في علم كلتا الطائفتين حتى ينتقل منه الى المؤثر الذي هو غير مشهود غاية ما في الباب انهما كان بين الاثر والمؤثر ارتباط كان ذلك صيبا للانتقال من وجود الاثر الى وجود المؤثر وذلك الارتباط ايضا مكشوف ومشهود في علم اليقين المختص بالصوفية دون مالماء فانه نظري وفكري فيه فيكون الانتقال ايضا نظريا وفكريا بالضرورة فيكون يقين الطائفة الاولى داخلا في الكشف والشهود دون يقين الطائفة الثانية فانه لا يكون خارجا من مضيق الاستدلال والاطلاق الاستدلال على يقين الصوفية مبني على الظاهر والصورة لكونه متضمنا للانتقال من الاثر الى المؤثر والا ففي الحقيقة داخل في الكشف والشهود بخلاف يقين العلماء فان فيه حقيقة الاستدلال ولما كان هذا الفرق الدقيق مخفيا على الاكثرين بقوافي مرتبة الخيرة بالضرورة وأطال جاعة منهم من قصوره لسان الاعتراض على بعض الاعزة الذي فسر علم اليقين المختص بالصوفية بالاستدلال من الاثر الى المؤثر كل ذلك لعدم الاطلاع على حقيقة الامر والله بحق الحق وهو يهدي السبيل والسلام على من اتبع الهدى

✽ المصنف كتب الحادي والاربعون الى واحدة من النساء الصالحات في النصائح
الضرورية لطائفة النساء ✽

قال الله تبارك وتعالى يا ايها النبي اذا جاءك المؤمنات يسالينك على أن لا يشركن بالله شيئا الآية نزلت هذه الآية يوم فتح مكة ولما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من بيعة الرجال شرع في بيعة النساء وكانت بيعة النساء بمجرد القول لم تمس يد النبي صلى الله عليه وسلم يد النساء البايعات أصلا ولما كانت الذمام والاخلاق الردية في النساء كثر منها في الرجال بين في بيعة النساء شرائط زائدة على ما في بيعة الرجال ونهى النساء عن تلك الذمام في ذلك الوقت لامتنال امر الله تعالى الشرط الاول عدم اشراك شيء بالله تعالى لافي وجوب الوجود ولا في استحقاق العبادة ومن لم يكن علمه مبرأ عن شائبة الرياء والسمعة ومظنة طلب الاجر من غير الله تعالى ولو بالقول والذكر الجليل فليس هو بخارج من دائرة الشرك ولا هو موحد مخلص قال عليه وعلى آله وصحبه الصلاة والسلام الشرك في امتي اخفي من ديب التلثة التي تدب في ليلة ظلماء على صخرة سوداء ✽ شعر ✽

لا في شركي من كان اذن نشان بائي مور * در شب تاريك بر سبك سياه ناز كتر است

وقال عليه الصلاة والسلام واتقوا الشرك الاصغر قالوا اما الشرك الاصغر قال الربا ولتعظيم مراسم الشرك ومواسم الكفر كلها قدم راسخ في الشرك والمصدق لدينين من أهل الشرك والمتشبه بمجموع احكام الاسلام والكفر مشرك والتسبري من الكفر شرط الاسلام والاجتناب من شائبة الشرك توحيد والاستمداد من الاصنام والطاغوت في دفع الامراض

(والاسقام)

الفارسية سلسلة من
رجاني ست كه من عبد
الرحمن ام چه رب من
رجمن ست و مر بي
من أرجم الراحمين وطريقة
من طريقة سبحاني ست كه
از راه تنزيه رفته ام واز
اسم و صفة جز ذات اقدس
تعالى نخواسته ام اين
سبحاني نه آن سبحاني ست كه
بسطامي بآن قائل كشته
ست كه آرايدين مسامحه
آن از دائره نفس برآمده
واين ماوراء انفس و افا
قيست و آن تشبيه ست كه
لباس تنزيه پوشيده ست
واين تنزيه ست كه كردى
از تشبيه بوى زسيده و آن
از سر چشمه سكر جوش
زده ست و اين از عين صحو
برآمده ارجم الراحمين
در حق من اسباب تربيت
راخيز از معلمات نداشته
وعلة فاعلى در تربيه من
غير از فضل خود نساخته
از كمال كرم اهتمام و غيرتى كه
در حق من دارد تعالى

والاسقام كما هو شائع فيما بين جملة أهل الاسلام من الشرك والضلالة وطلب الحوائج من
الاجار المموتة نفس الكفر وانكار على واجب الوجود تعالى وتقدس قال الله تبارك
وتعالى شكايه عن حال بعض أهل الضلال يريدون ان يهاكوا الله الطاغوت وقد أمروا
أن يكفروا به ويريد الشيطان ان يضلهم ضلالا بعيدا واكثر النساء مبتليات بهذا الاستعداد
المنوع عنه بواسطة كمال الجهل فيهن يطلبن دفع البلية من هذه الاسماء الخالية عن المعنيات
ومفتونات باداء مراسم الشرك وأهل الشرك خصوصا وقت عروض مرض الجدري
المعروف فيما بين نساء الهنود بالسيلة فان ذلك الفعل مشهود ومحسوس من خيارهن
وشرارهن في ذلك الوقت بحيث لا تكاد توجد امرأة خالية من دقائق هذا الشرك
وتاركة للاقدام عليه رسم من رسومه الا من عصمها الله تعالى وتعالى وتعالى
الايام المعظمة عند الهنود وأداء رسوم الايام المتعارفة عند اليهود مستلزم للشرك
ومستوجب للكفر كما أن جملة أهل الاسلام خصوصا طائفة نسائهم يؤدون رسوم
أهل الكفر في أيام دوالي الكفار ويجعلونها عندهم ورسولون الى يوت بانهم
واخوانهم هدايا كهذا بأهل الشرك ويصبغون في ذلك الموسم ظروفهم مثل الكفار
ويملأونها بالارز الاجرم ثم يرسلونها هدايا ويعتنون بهذا الموسم كمال الاعتناء وكل ذلك
شرك وكفر بدین الاسلام قال الله تبارك وتعالى وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون
وما يفعلونه من ذبح الحيوانات المنذورة للمشايخ عند قبور المشايخ المنذورة لهم جعله
الفقهاء أيضا في الروايات الفقهية داخلا في دائرة الشرك وبالقوا في هذا السبب والحقوق يجنس
ذبايح الجن المنوع عنها شرما والداخل في دائرة الشرك فينبغي الاجتناب عن هذا العمل
أيضا لكون شاة الشرك فيه فان وجوه التذخير ذلك كثيرة فلا شيء يرتكب ذبح الحيوان
ويجعل ملحقا بذبايح الجن ويتشبه به بعدة الجن ومثل ذلك صيام النساء بنية المشايخ وبلايان
ويختن أكثر اسميهم من عند انفسهن ويصمن بينهم ويعين لكل افطار يوم وضعا مخصوصا
ويعين الايام ايضا للصيام ويجعلن مطالبهن ومقاصدهن مربوطة بتلك الصيام ويطلبن حوائجن
منهم بواسطة تلك الصيام ويزعن قضاء حوائجن منهم وذلك الفعل اشراك للغير في عبادة الله
تعالى وطلب قضاء الحوائج عن الغير بواسطة العبادة اليه فينبغي ان يعلم شناعة هذا الفعل وقد
ورد في الحديث القدسي قال الله تعالى الصوم لي وانا اجزي به يعني ان الصوم مخصوص بي
لاشركه للغير بي في الصوم وان لم يجز اشراك احد به تعالى في جميع العبادات ولكن تخصيص
الصوم للاهتمام به والتأکید في نفي الشراكة عند قول بعض النساء وقت اظهار شناعة هذا
الفعل نحن نصوم هذه الصيام لله تعالى وانا نهدي ثوابها لارواح المشايخ حيلة منهم فان كن
صادقات في ذلك فلا شيء يحتاج الى تعيين الايام للصيام وتخصيص الطعام وتعيين أوضاع
شبعة مختلفة في الافطار وكثيرا ما يرتكبن المحرمات وقت الافطار ويفطرن بشي حرام
ويستلن شيئا من غير حاجة ويفطرن به ويزعن قضاء حوائجن مخصوصا بارتكاب هذا
المحرم وهذا عين الضلالة وتسويل الشيطان العين والله العاصم (والشرط) الثاني المذكور
في بيع النساء النهي عن السرقة وهي من كبار السيئات وحيث كانت هذه الذميمة متحققة في

نحوز غي فرمايدكه فعل
ديكر برادر تزيه من مدخلي
باشد ويا من يدكرى درين
معنى متوجه كردم مرابى
الهى ام جل شأنه ومجتبى
فضل وكرم نامتساى
او تعالى ع باكريمان كارها
دشوار نيست انتهى
(الجواب السابع لقولهم
وقال في المکتوب الموق
مائة من الجلد الثالث وان
كان محمد رسول الله صلى
الله عليه وسلم لم يكن أحد
بشاركه في الدولة الخاصة به
الا أنه بعد تخليفه وتكبيله
صلى الله عليه وسلم بقيت
من طينته بقية جعلت
خيرة طينتي فجعلوني بتبعيته
ووراثته شريك دولته
الخاصة انتهى اعلم انه ما
وقع جعلوني بيا بالمتكلم
في مکتوبه وهى محرفة
بل في مکتوبه هذه العبارة
وان لم يكن احد شريكه
في هذه الدولة الخاصة
الحمدية لكن هذا القدر
يدرك ان من دولته الخاصة

أكثر أفراد النساء حتى لا تكاد توجد امرأة خالية عنها جعل النهي عنها من شرائط يعقبن واللاتي
يتصرفن في أموال أزواجهن من غير إذنهم ويتلفنها بلاثعاش داخلات في جلة السارقات
وهذا المعنى يمكن أن نقول أنه ثابت في عموم النساء وهذه الخيانة تكاد توجد في جميع أفرادهن
الامن عصمها الله سبحانه ولينهن بعد ذلك سيئة وخيانة وخوف استحلال هذه السيئة غالب
في حقهن وخوف الكفر من جهة هذا الاستحلال أزيد في شأنهن والحكيم المطلق جل شأنه
نهي النساء عن السرقة بعد النهي عن الشرك بعلاقة أن لهذه الذميمة قدما راسخا في الكفر في
حقهن وذلك بواسطة شيوع استحلالهن إياها وانما انكر من سائر كبار السيئات في حقهن
فإذا حصل للنساء بواسطة تكرر اخذ أموال أزواجهن ملكة الخيانة وزال قبح التصرف في
أموال الغير عن نظرهن لا بعد أن يتعدى تصرفهن في أموال غير أزواجهن فيصرفن أموال
الغير ويخفن فيها بلاثعاش يكاد يكون هذا المعنى واضحا بدني تأمل فتحقق أن نهى النساء عن
السرقة من أهم مهمات الاسلام وتعين كون قبحها بعد قبح الشرك بالنسبة اليهن (تذيل)
قال نبينا صلى الله عليه وسلم بواللحساب ان درون ما سوا السرقة قالوا الله ورسوله أعلم قال ان اسوأ
السرقة من يسرق من صلته يعني لا يكمل أركان صلاته ولا يؤديها على وجه
الكمال والاجتناب عن هذه السرقة أيضا ضروري حتى لا يكون من أسوأ
السارقين فينبغي أن ينوي الصلاة بحضور القلب فان العمل لا يصح بدون حصول التوبة
وأن يقرأ القراءة صحيحة وأداء الركوع والسجود والقومة والجلوس بالاطمئنان يعني ينبغي
أن يقوم بعد الركوع قساما كاملا وان يسكن فيها مقدار تسبيحة وأن يجلس بين السجدين
مقدار تسبيحة أيضا حتى يتيسر الاطمئنان في القومة والجلوس فمن لم يفعل كذلك فقد أدخل
نفسه في زمرة السارقين وصار موردا للعقيد (والشرط) الثالث المنصوص في بيعة النساء
النهي عن الزنا وتخصيص بيعة النساء بهذا الشرط بواسطة أن حصول الزنا غالبا يكون في الأغلب
بتوسط حصول رضا النساء بهذا العمل وعرض أنفسهن على الرجال فتكون النساء أسبق
فيه ويكون رضاهن معتبرا في حصوله فيكون النهي عنه أكدر في حقهن ويكون الرجال تابعين للنساء
فيه ومن هنا قدم الحق سبحانه الزانية على الزاني في كتابه المجيد وقال تعالى الزانية والزاني فاجلدوا
كل واحد منهما مائة جلدة وهذه الذميمة موجبة لخسارة الدنيا والآخرة ومستحبة في
جميع الأديان ومستنكرة روى أبو حنيفة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال
أيها الناس اتقوا من الزنا فان فيه ستة خصال ثلاثة منها في الدنيا وثلاثة في الآخرة فأما التي
في الدنيا الاولى ان الزنا يذهب بهاء الانسان ونورانيته وصفاءه والثانية انه يورث الفقر
والثالثة انه يورث النقصان في العمر وأما التي في الآخرة فأحدها سخط الله وغضبه تعالى
والثانية سوء الحساب والثالثة عذاب النار اعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال زنا العين
النظر الى الاجنبيات وزنا اليدين مس الاجنبيات وزنا الرجلين المشي نحو الاجنبيات قال الله تبارك
وتعالى قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم ذلك أزكى لهم ان الله خبير بما
يصنعون وقال تعالى وقل للمؤمنات يغضن من أبصارهم ويحفظن فروجهن (ينبغي) ان
يعلم ان القلب تابع للعين ومالم تغض العين عن المحرمات فحفظ القلب مشكلا ومادام القلب

به صلى الله عليه وسلم بعد
تخليقه وتكميله بقيت
بقية لان من لوازم اهل
الكرم ان تبقى بقية في
سفرتهم بعد اكلمهم وهي
نصيب الخدام وتلك البقية
اعطيت لاحد أصحاب
الدولة من امته صلى الله
عليه وسلم وجعلها خيرة
طيته فجعل شريك دولته
الخاصة عليه وعلى آله
الصلوات والتسليمات
انتهى ولا يلزم منه قبح
على قائله وقد فهم
المترون من هذه العبارة
انه ادعى ختم النبوة
كما صرح به في آخر هذا
السؤال في جوابه ونصه
وقوله انه خلق من طيته
وانه شريك دولته الخاصة
فبح ثامن لان دولته
الخاصة ليست الا ختم
النبوة ضرورة ان الرسالة
والنبوة والهبة والخلقة
والولاية غير مختصة به
صلى الله عليه وسلم انتهى
انظروا يا اخواني كيف

مشغولا بحفظ الفرج متيسرة فكان غرض البصر من المحرمات ضروريا حتى يتيسر حفظ الفرج
وفى في القرآن المجيد النساء عن لبن الكلام مع الرجال الأجانب مثل الفاجرات لئلا يطعم
الذين في قلوبهم مرض فيهمون بالسوء بل يلقن قولا معروفا خاليا عن الوهم والطمع وورد
النهى أيضا عن ابتداء النساء زينتهن عند الرجال لئلا يظهر فيهم الاختضاء وورد النهى أيضا
عن الضرب بارجلهن الى الارض ليعلم ما يتخفن من زينتهن مثل الخلل وأمثاله فيحرك
ويظهر شئنه وهى مستلزمة ليل الرجال الى النساء (وبالجملة) ان كل ما هو منجر الى الفسق
فهو مستحب ومنهى عنه ينبغى الاحتياط منه لئلا ترتكب مقدمات المحرمات ومباديها حتى
يتيسر السلامة من نفس المحرمات والله سبحانه العاصم وماتوفى بالا بالله عليه توكلت واليه
أنيب (لا يخفى) ان المرأة الأجنبية كالرجل الاجنبى في حق النظر الى المرأة ومسها بشهوة ولا
يجوز تزين المرأة نفسها لغير بعلها رجلا كان ذلك الفير أو امرأة وكان نظر الرجال
الى الامرد ومسلم اياه بالشهوة حرام نظر النساء الى النساء ومعهن ايمن بالشهوة
أيضا حرام ينبغى أن يرعى هذه الدققة كالرعاية فانها طريق واسع الى خسارة الدنيا
والآخرة وفي وصول الرجل الى المرأة تعسر بواسطة التباين بين الصنفين ووجود الموانع
بخلاف وصول المرأة الى المرأة فانه لاتحاد الصنف في كمال اليسر والسهولة فينبغى رعاية
الاحتياط في ذلك أكثر منها فيما هنالك وينبغى المنع البالغ من نظر المرأة الى المرأة ونظر الرجل
الى المرأة ونظر المرأة الى الرجال (والشرط) الرابع المذكور في بعة النساء النهى عن
قتل الاولاد وكان نساء الجاهلية يقتلن بناتهن مخافة الفقر وهذا العمل الشنيع كأنه متضمن لقتل
النفس متضمن لقطع الرحم أيضا وهو من الكبائر (والشرط) الخامس المذكور في بعة النساء النهى
عن البهتان والافتراء ولما كانت هذه الذميمة في النساء أكثر خصصن بالنهى عنها وهذه الصفة من
أشد ذمائم الصفات فجاء وأرد ذلك ردائل الاخلاق فانها متضمنة للكذب الذى هو حرام في جميع الاديان
ومستكر وأيضانه متضمن لا بداء المؤمن وهو حرام وانه مستلزم لفساد في الارض وهو محظور
ومنوع عنه ومحرم ومستكر بنص القرآن (والشرط) السادس النهى عن معصية النبي
ومخالفة صلى الله عليه وسلم في كل أمر معروف بأمر به وهذا الشرط متضمن لامتناع جميع الاوامر
والاتهاء عن جميع المناهى الشرعية من الصلاة والصوم والزكاة والحج وهذه الاربعة
عمادى الاسلام عليها بعد الايمان بالله تعالى وبما جاء من عنده بالضرورة فينبغى اداء الصلوات
الخمس من غير كسل وقنور بالجهد والجهد وينبغى أيضا اداء الزكاة المالية الى مصارفها
بقبول المنة وينبغى أيضا صيام شهر رمضان الذى هو مكفر لسيئات سنة وينبغى أيضا
اداء الحج الذى قال النبي صلى الله عليه وسلم في حقه الحج يجب ما كان قبله حتى يكون الاسلام
قائما وكذلك لا بد من الورع والتقوى قال النبي صلى الله عليه وسلم ملاك دينكم الورع
وهو عبارة عن ترك المنهيات الشرعية فينبغى الاجتناب عن تناول المسكرات وأن يعدها
كالخمر محرما ومستكرأ والاجتناب عن الفناء أيضا ضرورى فانه داخل في اللهو واللعب
الحرام وورد ان الفناء رقية الزناء والاجتناب عن الغيبة والنميمة أيضا لازم فانها ممنوع عنهما
وأيضاً الاجتناب عن السخرية وايداء المؤمن ضرورى فان ايداء المؤمن بغير حق بأى وجه كان
وسخرته منهى عنهما ولا ينبغى اعتبار الطيرة واعتقاد تأثيرها ولا ينبغى اعتقاد تعدى

فهموا من هذا القول مع
انه صرح في مكتوباته
في مواضع كثيرة بانه
صلى الله عليه وسلم خاتم
الرسالة والنبوة ومراده
بالدولة الخاصة مرتبة
الفتاء الاتم وهو مختص
بالنبي صلى الله عليه وسلم
عند الصوفية (بل المراد
به النبلى الدائم كما صرح
به في كثير من مكاتيبه)
ويكون لبعض أمته بتبعيه
وورائته فنبى صلى الله
عليه وسلم أيضا فينبغى
يكون متخلقا باخلاقه
وهو المراد بالطينة ويعطى
له الوجود الوهبي ويكون
مع النبي صلى الله عليه
وسلم في الجنة بموجب قوله
تعالى ومن يطع الله
والرسول فاولئك مع الذين
اتم الله عليهم من النبيين
الآية وحديث المرمع
من احب وهو الشركة
في دولته الخاصة فنشنع
على من يريد بهذه المعية
التي تفهم من الكتاب

المرض من شخص الى آخر فان الخبر الصادق عليه الصلاة والسلام منع عن كليهما حيث قال لا طيرة ولا عدوى ولا ينبغي اعتبار كلام الكاهن والنجم ولا يستلهما عن الامور الغيبية ولا يعتقد معرفتهما بالامور الغيبية فانه قد ورد المنع عن ذلك بالمبالغة وينبغي الاجتناب عن استعمال المعصر مباشرة وامرا فانه حرام قطعي وله قدم راسخ في الكفر ولا كبيرة اقرب الى الكفر من استعمال المعصر ينبغي الاحتياط عنه حتى لا تصدر دققة من دقائقه فانه قد ورد مادام المسلم مسلماً لا يصدر عند السحر فاذا زال عنه الايمان اما اذا الله سبحانه عن ذلك بصدر عنه المعصر فكل من المعصر والايمان كأنه نقيض الآخر فاذا وقع السحر لا يبقى الايمان فينبغي رعاية هذه الدققة لئلا يتطرق الخلل في الايمان ولئلا يخرج الاسلام عن اليد بشؤم هذا العمل وبالجملة كلما مر به الخبر الصادق عليه وعلى آله الصلاة والسلام وبينه العلماء في الكتب الشرعية ينبغي الاجتهاد والسعي للبلغ في امثاله معتقدا خلافه سيما فاننا موصلا الى الموت الابدي وموقفاً في انواع العذاب السرمدي ولما قبلت النساء المبايعات هذه الشرائط كلها بآية النبي صلى الله عليه وسلم بمجرد القول واستغفر له الله بأمره جل وعلا والاستغفار الذي وقع عن النبي صلى الله عليه وسلم في حق جماعة يرجي رجاء تاما ان يكون مستجابا وان تكون الجماعة مغفورة لها وكانت هند زوجة ابي سفيان رضي الله عنهما داخلة في المبايعات بل كانت هي رئيسهن وتكلمت من لسانهن في هذه البيعة والاستغفار رجاء عظيم في حقها فاي امرأة تعترف بهذه الشرائط وتعمل بمقتضاها تكون داخلة في هذه البيعة حكما ويرجى لها من بركات ذلك الاستغفار وقاله الله تبارك وتعالى ما فعل الله بعبادكم ان شكرتم وآمنتم والشكر عبارة عن قبول الاحكام الشرعية والعمل بمقتضاها وطريق النجاة والخلاص هي متابعة صاحب الشريعة عليه وعلى آله الصلاة والسلام في الاعتقاد والعمل والامتثال والشيخ انما هما لدلالة على الشريعة ولحصول اليسر والسهولة في الاعتقادات والعمليات ببركتيهما لا لأن يفعل المريدون ما أرادوا وياكلوا ما شاؤا ثم يكون الشيخ مترا لهم عن النار وينعم عنهم العذاب فان هذا المعنى غني محض لا يشفع هناك أحد الا بذن الله ومن لم يكن ممن ارتضاه ربه لا يشفع فيه أحد وانما يكون مرتضى اذا كان تاملا بمقتضى الشريعة فحينئذ اذا صدرت عنه زلة بمقتضى البشرية فتداركها يمكن بالشفاعة (فان قيل) بأي اعتبار يمكن ان يقال للمذهب مرتضى (اجيب) ان الحق سبحانه اذا اراد مغفرة شخص يبدى وسيلة للعفو عنه فهو مرتضى في الحقيقة وان كان مذنباً في الظاهر والله سبحانه الموفق ربنا آتينا من لدنك رحمة وهي لنا من امرنا رشداً والسلام

المكتوب الثاني والاربعون الى الخواجه محمد هاشم في بشارته

بعد الحمد والصلاة وتبليغ الدعوات انهى ان المحيية الشريفة الرسالة مع الملا فتح الله قد وصلت وحيث كانت متضمنة لبيان المحبة والاخلاص والحرارة والاشتيان اورثت فرحاً وسروراً وظهرت بنسباً ثورانية تكتم في النواحي وقت مطالعة كتابكم انساباً كثيراً في النظر واوقعني ذلك في الرجاء لله سبحانه الحمد والمنة على ذلك وما كتب زيادة على ذلك أيها الحب انا ما علم ما كان الباحث على ترك المير محمد نعمان المراسلات فان كان له

والسنة الشريكة معه صلى الله عليه وسلم فاحكمه بينوا تؤجروا والمراد بالطينة الاخلاق الحميدة الاصلية الحقيقية للنبي صلى الله عليه وسلم والالكان قبره عند قبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كما كان قبر الشيخين رضي الله عنهما اخرج الديلمي عن ابن عباس رضي الله عنهما قال النبي صلى الله عليه وسلم خلقت انا وابو بكر وعمر من طينة واحدة واخرج البخاري في تاريخه وغيره اكرموا عمتكم النخلة فانها خلقت من طينة آدم انهى ومن خلقة النخلة التي لا تساوي بنى آدم في الفضل والكرامة من طينة آدم عليه السلام لا يلزم النقص في سيدنا آدم عليه السلام فكذا في النبي صلى الله عليه وسلم فكيف لا ينشرف فرد من بنى آدم بهذه الفضيلة وهو اشرف من النخلة ويحتمل ان الشيخ رحمه الله قال هذا

توهم شيء من هذا الجانب فليس بواقع أصلاً بل ينبغي تصور كمال الصفاء وتفكير مراعاة
لغاية السعي في محافظة جانب المير محافظة الطير لبيضته لتلايق فتور في امر الطلب فيكون
سدافي طريق السالكين وقد طرأ الضعف على الفقير منذ شهرين ولهذا عجز عن تسويد جواب
بعض اسئلته المدرجة في المکتوب السابق فان رزق الله سبحانه الصحة والعافية نكتب ان
شاء الله والافالتمس من الاحباب الدماء والفائحة وحسبنا الله ونعم الوكيل والسلام عليكم وعلى
سائر أهل الله وليكن الاولاد الكرام سالمين فائمين محفوظين

المكتوب الثالث والاربعون الى الخواجه محمد سعيد والخواجه محمد معصوم سلمهما الله
تعالى في بيان مكالته الواقعة في مجمل سلطان الوقت مدظله

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى وبعد ان احوال هذه الحدود واوضاعها مستوجبة
لحمد قد تقرر صحبات عجيبية وغريبة وبغاية الله سبحانه وتعالى لا يتطرق مقدار شجرة من
المساهلة والمداهنة في هذا القيل والقال الى الامور الدينية والاصول الاسلامية ويقع
البيان في هذه المعارك بعين العبارات التي كانت تصدر في الخلاوات والمجالس الخاصة بتوفيق
الله سبحانه فان كتبنا ماجرى في مجلس واحد يستدعي أن يكون مجلداً خصوصاً في البارحة
التي هي اليلة السابعة عشر من شهر رمضان قد ذكرت اشياء كثيرة من فائدة بعثة الانبياء
عليهم الصلاة والسلام وعدم استقلال العقل والايان بالآخرة وعذابها وثوابها ومن اثبات
الرؤية وخاتمة خاتم الرسل ومن مجد دكل مائة ومن الافتداء بالخلفاء الراشدين رضي الله
تعالى عنهم أجمعين وسنية التراويج وبطلان التنازع ومن احوال الجن ومن عذابهم
وثوابهم وامثال ذلك وصارت مسموعة بحسن الاستماع وذكروا في ضمن ذلك أيضاً اشياء أخر
من احوال الاقطاب والابدال والاولاد وبيان خصوصياتهم كذا وكذا الحمد لله سبحانه تكونون
على ما أنتم عليه لا يظهر تفسير أصلاً ولعل الله سبحانه وتعالى في هذه الوقائع والملاقات
مصالح مستورة واسرار امكنونة الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله
لقد جاءت رسل ربنا بالحق وأوصلت ختم القرآن الى سورة عنكبوت وكل ليلة انصرف
من ذلك المجلس وأجئ الى محلي اشتغل بالتراويج وقائدة الحفظ التي هي دولة عظيمة قد حصلت
في هذه الفترات التي هي عين الجمعية الحمد لله أولاً وآخراً

المكتوب الرابع والاربعون الى المير عبدالرحمن بن المير محمد نعمان في دفع شبهات المنكرين
لرؤية الاخرية

بسم الله الرحمن الرحيم الاعراض السدى يوردونه في مسئلة الرؤية بل الدليل الذي يقيمونه
على نفي الرؤية هو ان الرؤية البصرية تقتضي محاذاة المرق ومقابلته بالرائي وهي مفقودة
في حق الواجب تعالى لكونها مستلزمة للجهة المنجرة الى الاحاطة والتحديد والنهاية
المستلزمة لنقص المنافي للالوهية تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً (والجواب) ان القادر
على التكمال جل سلطانه اذا أعطى للبصر الذي هو عبارة عن القطعتين العصيتين الجوفتين
الخاليتين عن الحس والحركة في هذه النشأة الضعيفة الفانية قوة احساس الاشياء
وابصارها بشرط المقابلة والمحاذاة لم لا يمكن ان يعطى في النشأة الآخرة القوة الباقية

باعتبار جده لان سيدنا
عمر كان جسده بقية طينة
النبي صلى الله عليه وسلم
والشيخ من اولاده وعلى
تقدير التسليم على ان المراد
بالطينة الطينة الحقيقية
لا المجازية لا يارم فبح
بهذا القول الصادر من
الشيخ رحمه الله أيضاً لا سيما
اذا قلنا انه لما كان للشيخ
رحمه الله تعالى نسبتان
جليلتان احداً هما نسبية
والاخرى حسية فالاول
انتسابه الى سيدنا عمر رضي
الله عنه لانه فاروق والثاني
انتسابه الى طريفة الصديق
رضي الله عنه وهما رضي
الله تعالى عنهما قد خلقا
مع النبي صلى الله عليه وسلم
من طينة واحدة لما جاء في
الحديث فيكون الخلق
الثابت لهما بلا واسطة ثابتا
له بالواسطة ولذا انصب له
الفيض صبا وذلك فضل
الله يؤتيه من يشاء والله
ذو الفضل العظيم وقوله
وان لم يكن احد بشركه

لهاتين القطعتين العصبيتين قوة تبصر بهما المرئي بلا مقابلة ومحاذاة سواء كان ذلك المرئي في جميع الجهات أو لم يكن في جهة أصلاً فما الاستبعاد في ذلك وأين المحال فإن الفاعل المختار جل سلطانه في أعلا مرتبة الاقتدار وقابل مستعد لأن يتعلق به الأحساس والابصار غاية ما في الباب أنه تعالى راعى في بعض الإمكانة لمصالح شرط المحاذاة وتعين الجهة في أحساس الابصار وفي بعض إمكانه أزمته أخيراً سقط ذلك الشرط من حين الاعتبار وقرر من غير هذا الشرط رؤية الابصار وقياس موطن على موطن آخر مع وجود كمال الاختلاف والتضاد بينهما بعيد عن الانصاف وقصر النظر على مكشوفات عالم الملك والشهادة وانكار على عجائب عالم الملكوت (فان قيل) إذا كان الحق سبحانه مرتباً ينبغي أن يكون محاطاً ومدرَكًا بالبصر وذلك مستلزم للحد والنهاية تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً (أجيب) يمكن أن يكون مرتباً ولا يكون محاطاً ومدرَكًا بالبصر قال الله تعالى لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير والمؤمنون يرون الحق سبحانه في الآخرة ويجدون باليقين الوجدان في أنهم يرونه جل شأناً فهو يجدون في أنفسهم الالتذاذ القريب على الرؤية على وجه الكمال ولكن المرئي لا يكون مدرَكًا لهم أصلاً ولا يحصل لهم شيء منه قطعاً غير وجدان الرؤية وغير الالتذاذ بها (شعر)

ولا أحد يصطاد عنقاء فاحترح * والآنكون حامل الفخ دائماً

والتقصان الذي يتوهم في الرؤية من كون المرئي محاطاً ومدرَكًا مفقود في ذلك الموطن وبمجرد ثبوت الرؤية بلا جهة والالتذاذ الحاصل للرأي من تلك الرؤية لانقص ولا قصور فيه أصلاً بل من كمال انعام المرئي واحسانه اجلاء جلاله الكامل لمحر في نأثرة بحبسه وارواؤهم من زلال رؤيته وتشريفهم بوصال حضرته من غير أن يعود شيء من التقص والقصور الى جناب قدسه تعالى وبدون ثبوت الجهة والاحاطة في حضرة أنسه سبحانه (شعر)

ازآن طرف نذبزد كمال او نقصان * وزين طرف شرف روزگار من باشد

ترجمة في مجدكم لا يلحق التقصان من * هذا ولي فيه ألوف كرامة

أو نقول لو كانت المقابلة والمحاذاة شرطاً في حصول الرؤية ينبغي أن تكون شرطاً في جانب الراي أيضاً لكونها شرطاً في جانب المرئي فإن المقابلة نسبة قائمة بالمقابلين أعني الراي والمرئي فلزم أن لا يرى الحق سبحانه الأشياء ولا تكون صفة رؤية الأشياء ثابتة له تعالى وتقدس وذلك مخالف للنصوص القرآنية قال الله تعالى والله بما تعملون بصير وهو العميع البصير وسيرى الله عملكم وأيضاً هو تقص وسلب للصفة الكاملة منه تعالى (فان قيل) ان الرؤية في الواجب تعالى عبارة عن العلم بالأشياء لأنها أمر آخر وراء العلم مستلزم للجهة (أجيب) لا شك ان الرؤية من الصفات الكاملة ثابتة للواجب سبحانه بالاستقلال بنص القرآن وارجاعها الى العلم ارتكاب خلاف الظاهر ولو سلم انها من اقسام العلم لا يلزم منه عدم اشتراط المحاذاة فيها فان العلم على قسمين قسم لا يشترط فيه محاذاة المعلوم وقسم آخر تشترط فيه المحاذاة وهو المسمى بالرؤية وهذا القسم أعلى اقسام العلم في الممكنات وحاصل في مرتبة اطمئنان القلب والأمن في المعقولات من معارضة الوهم والحالي عن تلك المعارضة

فيها صريح بأنه لا يدعى الثبوت ولا شك في كفاية بعضهم المعترضون (الج ب) الثامن لقوام وقا في المکتوب الثالث والدين ومائة من الجاد الاول أن كما يصح ان يرى يعلم في ذلك بكلمة لا ضروري فالملوب المثبت ما وراء ذلك ويلزم منه أن كل ما هو مشهود ومحمد صلى الله تعالى عليه وسلم مستحقاً للثني فان محمداً صلى الله عليه وسلم مع علو شأنه كان بشراً والبشر منسجم بسمة الحدوث والامكان وماذا يدرك البشر من خالق البشر والممكن من الواجب والحادث من القديم جلّت عظمتهم وكيف يحيط ولا يحيطون بشيء من علمه نص قاطع (اعلم ان هذا القول في الاصل يوافق قول سيدنا مولانا الشيخ بهاء الدين النقيشبندي قدس سره وألفاظه

انما هو المحسوس ومن ههنا طلب الخليل على نبينا وعليه الصلاة والسلام رؤية احياء الموتى ليطمئن قلبه مع وجود الايمان واليقين به (ينبغي) ان يعلم ان الرؤية التي هي من الصفات الكاملة اذالم تكن في الواجب تعالى من أين جاء للممكن فان كل كمال حاصل للممكن هو عكس الكمال الذي في مرتبة الواجب تعالى وتقديس وحاشا ان يكون في الممكن ما ليس للواجب تعالى فان الممكن هو عين النقص في خد ذاته فان كان فيه كمال فهو عارضة من مرتبة حضرة الوجوب تعالى وتقدست التي هي عين كل خير وكال (شعر)

ما جئت من بيتي بشي انما اعطيتني ما بي وتقضى بعض ذا

(وجواب آخر) من أصل السؤال ان هذا الاعتراض متمش في وجود الواجب تعالى وتقديس فكما أنه ينفي الرؤية بنفي الوجود من جناب قدسه تعالى فهذا الاعتراض ليس بوارد لكونه مستلزما لجمال العقلي بانه ان الواجب سبحانه اذا كان موجودا يكون ألبتة في جهة من جهات العالم من فوق وتحت وقدام وخلف ويمين وشمال وذلك مستلزم للاحاطة والتحديد المستلزم للنقص المتنافي للالوهية تعالى الله وتقديس عن ذلك (فان قيل) يمكن ان يكون في جميع جهات العالم فلا يلزم الاحاطة والتحديد (أجيب) ان كونه في جميع جهات العالم لا ينفي الاحاطة والتحديد فانه على هذا التقدير أيضا يكون وراء العالم ألبتة فان الالائية لازمة للغيرية الانسان متغابرا ان قضية مقررة عند ارباب العقول وذلك مستلزم للتحديد (لا يخفى) ان طريق التفصي من امثال هذه الشبهات الموهبة الغير الحقة التزام الفرق بين احكام الغيبة واحكام الشهادة وعدم قياس الغائب على الشاهد فانه يمكن ان يكون بعض الاحكام صادقا في الشاهد وكاذبا في الغائب وكذا في الشاهد ونقصا في الغائب فان تبين الاحكام ثابتا خصوصا اذا كان بين المواقف بون بعيد ما للتراب ورب الارباب رزقهم الله سبحانه الانصاف حتى لا ينكروا النصوص القرآنية بهذه التوهيمات والتخيلات المشبهة ولا يكذبوا الاحاديث الصحيحة النبوية ينبغي الايمان بامثال هذه الاحكام المنزلة بحيل كيفية على العلم اللاكفي معترفا بقصور الادراك عن معرفتها لانه ينبغي نفي تلك الاحكام بانتفاء الادراك فانه بعيد عن السلامة والصواب فانه يمكن أن تكون اشياء كثيرة صادقة في نفس الامر وتكون مستبعدة عن ادراك عقولنا الناقصة فلو كان العقل كافيا لكان مثل ابي علي سينا الذي هو مقتدى ارباب المعقول محققا في جميع الاحكام العقلية غير غالط فيها والحال أنه أخطأ في مسألة واحدة وهي الواحد لا يصدر عنه الا الواحد ما هو واضح لناظر النصف بأدنى تأمل وطمع فيه الامام الفخر الرازي في هذا المقام بهذه العبارة والعجب ممن يفتني عمره في تعليم الآلة العاضمة عن الخطأ في الفكر وتعلمها ثم اذا جاء الى هذا المطلب الاشرف وقع منه اشياء يضحك منها الصبيان وعلماؤه أهل السنة شكر الله تعالى سعيهم يثبتون جميع الاحكام الشرعية سواء كانت معقولة المعنى او لا ولا ينفونها بعلّة عدم ادراك كيفية امثال عذاب القبر وسؤال منكرو نكرو والصراط والميران وامثالها مما عجزت عقولنا الناقصة عن ادراكه وهؤلاء الكبراء جعلوا مقتداهم الكشّاب والسنة وجعلوا عقولهم تابعة لهمما فان ظفروا بادراكها فيها والاقبلون الاحكام الشرعية ويحملون عدم الادراك على قصور

هر چه دیده شد و تنیده شد آن همه غیر اوست
بکلمه لانی باید کرد انهمی
(قال فی الحدیقه الندیقه)
وكان الشيخ ابو اسحق
الاسفرائني يقول جبيع
ما قاله المتكلمون في التوحيد
قد جهمه اهل الحق في كلين
الاولى اعتقاد ان كل
ما تصور في الاوهام قاله
تعالى بخلافه والثانية
اعتقاد ان ذاته سبحانه
ليست كالذوات ولا مغطاة
عن الصفات اه فانظر
الى انصافه مع جلالة
قدره حيث سماهم اهل
الحق واستحسن كلامهم
غاية الاستحسان وهؤلاء
الاراذل يزفون عرض
كل امة محمد صلى الله
عليه وسلم بهذا الكلام
الذي استحسنه مثل من
سمى في علم الكلام بالاساذ
الاسفرائني على الاطلاق
ونقل مثل اوليها عن
باب مدينة العلم كرم الله

فهمهم لانهم كغيرهم يقبلون ما تقبله وتدركه عقولهم ويردون ما يعجز عن ادراكه عقولهم
الا يعلمون أن بمثة الانبياء عليهم الصلاة والسلام اغماهى بواسطة قصور العقول عن ادراك
بعض المطالب المرضية للمولى سبحانه والعقل وان كان حجة ولكنه ليس بحجة كاملة
والحجة الكاملة اغماقت بعثة الانبياء عليهم الصلاة والسلام قال الله تعالى وما كنا معذبين
حتى نبعث رسولا (ولترجع) الى أصل الكلام فنقول ان المقابلة والمحاذاة وان كانت شرطا
في رؤية الشاهد ولكن يمكن أن لا يكون ذلك شرطا في الغائب كما أن الغائب موجود وليس
في جهة من جهات الموجودات أصلا فكما أنه منزّه عن جميع الجهات بالرؤية الراقية
لا تكون جهة من الجهات ثابتة بعد الرؤية أيضا وتكون المقابلة والمحاذاة مفقودة هناك
فأى استبعاد أو أى استعانة هنا ورؤية اللاكيفية لا كيفية فانه لا سبيل للكيفية الى اللاكيفية
لا يحمل عطايا الملك الامطياة وقياس الرؤية المنزهة عن الكيف على الرؤية المتكيفة بكيف
المتعلقة بمرئيات غير مناسب وببعد عن الانصاف والله سبحانه الموفق للصواب

✽ المكتوب الخامس والاربعون الى مولانا سلطان السرهندي في علوشان قلب المؤمن
والمنع عن ايذائه نقول بالمعنى ✽

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على رسوله محمد وآله أجمعين أما بعد فاعلموا ان القلب
جار الله سبحانه وليس شئ أقرب الى جناب قدمه كالقلب اياكم وايذائه اى قلب كان مؤمنا
كان او عاصيا فان الجار وان كان ماصيا يحمى فاحذروا من ذلك واحذروا فانه ليس بعد الكفر
الذى سبب ايذاء الله تعالى ذنب مثل ايذاء القلب فانه أقرب ما يصل اليه سبحانه والخالق
كلهم عبيد الله سبحانه والضرب والاهانة لعبد أى شخص كان بوجوب ايذاء مولاه فما شأن
المولى الذى هو المالك على الاطلاق فلا يتصرف في خلقه الا بالقدر الذى أمر به فانه ليس
بداخل في الايذاء بل هو امتثال لامر الله تعالى مثل الزانى البكر حده مائة سوط فلوزاد
احد على مائة كان ظملا وادخلا في الايذاء واعلموا أن القلب أفضل المخلوقات واشرفها وكما
أن الانسان أفضلها لاجاله وجمه ما في العالم الكبير كذلك القلب لجامعيته ما في الانسان
وكال بساطته واجاليته فانه كلما كان الشئ أشد اجالا وأكثر جمعية يكون أقرب الى جنابه
تعالى وان ما في الانسان اما هو من عالم الخلق أو عالم الامر والقلب برزخ بينهما وفي مراتب
العروج يعرج بما تضمنه الطائفة الانسان الى اصوله مثلا يكون عروجه او لا الى الماء ثم الى الهواء
ثم الى النار ثم الى اصول الطوائف ثم الى الاسم الجزئى الذى هو ربه ثم الى كليه ثم الى ماشاء الله
تعالى بخلاف القلب فانه ليس له أصل يعرج اليه بل يكون العروج منه اولا الى الذات
تعالى وانه باب غيب الهوية لكن الوصول من طريق القلب وحده بغير ذلك التفصيل
متعسر وانما يتم الوصول بعد اتمام ذلك التفصيل الا ترى ان الجامعية والوسعة
فيه انما تكون بعد طيه تلك المراتب التفصيلية والمراد من القلب هنا هو القلب الجامع
البسيط لا المضغدة الحميمة

✽ المكتوب السادس والاربعون الى حضرة المخدم زاده محمد سعيد مدظله العالى في بيان
العروج والنزول نقول بالمعنى ✽

وجهه حيث قال كلما خطر
في بالك او تخيلته بخيالك
فالله وراه ذلك وفى هذا
المكتوب الذى هو فى بيان
كلمة لا اله الا الله عبارته
سئل ان كلما يجئ في العلم
والبصر تغيبه بكلمة
لا ضرورى لان المطلوب
الثبت ما وراء البصيرة
والعلم فيلزم منه ان مشهود
محمد صلى الله عليه وسلم
ايضا لئلا يبق والمطلوب
الثبت ما وراء ذلك متحقق
يا اخي ان محمد صلى الله
عليه وسلم مع ذلك الشأن
العالى بشرو بعلامة الحدوث
والا مكان منسجم والبشر
من خالق البشر اى شئ
يدرك وماذا يدرك الممكن
من الواجب وكيف يحيط
بالقديم الحادث ولا يحيطون
به علما نص قاطع في حق
جميع الخلائق نيا كان او
غيره ولهذا قيل سبحانه
ما هم فناءك حق معرفتك
ولهذه الكلمة معنيان
احدهما في نفي معرفته تعالى

نحمده ونستعينه ونصلى على سيدنا ومولانا وشفيح ذنوبنا محمد وآله وأصحابه اعلوا ان الله سبحانه اظهر لى ان في الكائنات نقطة هي مركز العالم الظلي وتلك النقطة اجال جميع العالم والعالم بتمامه تفصيل لذلك الاجال وتلك النقطة كالشمس في السماء بها يتنور ما في الاقافى فكل من يصل اليه الفيض منه سبحانه يكرمون بتوسل تلك النقطة وتلك النقطة محاذية لنقطة غيب الهوية وتلك النقطة كائنة في مرتبة النزول فإلم يكن النزول في هذه المرتبة من الهبوط والاسفلية لا يكون العروج الى تلك المرتبة المسماة بغيب الهوية وهذا النزول في الدعوة والتكميل وفي ذلك النزول الذي يكون في مرتبة تلك النقطة يتخيل كأن الوجه الى العالم والظهور اليه سبحانه وظهر ان هذا التوجه الى العالم والانتقال عنه سبحانه انما هو الى الموت فاذا جاء وقت الوصال انعكس الحال ففى هذه النشأة الفراق والشوق من الجانبين والملافة انما تكون بعد الموت وظهر معنى الحديث القدسى الأطال شوق الابرار الى لقاءى وأنا اليهم لاشد شوقا واعلم انه مع تحقق النزول في هذه المرتبة ليس بين السالك وبين الله سبحانه حجاب بل الجلب كلها مفقودة ولكن التوجه الى الله سبحانه مفقود بل التوجه ثمة بتمامه الى الخلق فهذا مقام الدعوة وقد يقع النزول من تلك النقطة التى هي مركز دائرة العالم الظلي الى النقطة التى هي مركز دائرة العدم وهو مقام الكفر بالله تعالى والانكار له سبحانه وللانبياء عليهم الصلاة والسلام ولا يات به تعالى ويقع العروج عن تلك النقطة الى مركز دائرة الاصل التى هي دائرة مقامات الانبياء عليهم السلام وتلك النقطة التى ذكرناها ظلمانية غاية الظلمة فالنزول في ذلك المقام لتنويره واشراقه أمر عظيم القدر ومقابلها نقطة الاسلام وهى النقطة التى يقع العروج اليها بعد هذا النزول الظلماني ومصباح تلك النقطة الظلمانية كلمة لا اله الا الله والسلام

✽ المكتوب السابع والاربعون الى سلطان الوقت مد ظله في استمرار الدماء وممدح العلماء والصلحاء ✽

بالكنه والثاني معنى ذكر لا اله الا الله والمعنى الاول ان كل ما يصح ان يرى في بصيرة احد من البشر او يسمع او يعلم من المكاشفات والمجاهدات نفى ذلك بكلمة لا ضرورى فالمطلوب المثبت وهو ذاته تعالى وراء تلك المعرفة التى جاءت في بصيرته او علمه لان الله تعالى وراء الورا الذى خطر في بال البشر ولا يعرف احد كنه ذاته تعالى الا هو لان ذاته وكالاته تعد غير متناهية والسير في الله تعالى لانه نهاية له ولهذا قيل سبحانه ما عرفناك حق معرفتك والمعنى الثاني ان كل ما يرى في بصيرة المالك او يعلم من الحوادث الكونية نفى الوجود الا صلى والحقيقى عنه بكلمة لا اله ضرورى ويثبت هذا الوجود الا صلى الحقيقى لما وراء ذلك الكون وهو الله تعالى بالا الله

ان أقل الداعين اجد يظهر الانكسار والتواضع لخدام ذلك الجنب المعلى ويؤدى شكر نعمة الا من والامان التى هي شاملة لخال الخواص والعوام ويطلب الفتح والنصرة للعساكر الاسلامية في اوقات مظنة اجابة الدماء وزمان اجتماع الفقراء فان كل اجد مخلوق لا امر وكل ميسر لما خلق له فان العتب في افعال الله تعالى تمتنع والامر الذى جعل مربوطا بالعساكر الفزاء المجاهدين هو تقوية قوائم الدولة القاهرة وتأييد اركان السلطنة الباهرة التى ترويح الشريعة الفراء منوط بها لما قبل من ان الشريع تحت السيف وهذا الامر جليل القدر أيضا مربوط بعسكر الدماء الذين هم الفقراء وأصحاب البلاء فان الفتح والنصرة على قسمين قسم جعل مربوط بالاسباب وهو صورة الفتح والنصرة المتعلقة بعسكر الفزاء والقسم الثاني حقيقة الفتح والنصرة الكائنة من عند مسبب الاسباب وقوله تعالى وما النصر الا من عند الله اشارة الى ذلك وهى متعلقة بعسكر الدماء فعسكر الدماء سبق بذله وانكساره عسكر الفزاء وترقى من السبب الى المسبب (ع) بردند شكسكان ازين ميدان كوى * وأيضا ان الدماء برد القضاء كما قال المخبر الصادق عليه وعلى آله الصلاة والسلام

(١) قوله لا برد القضاء
الخ أخرجه الترمذي عن
سلمان الفارسي رضي الله
عنه عنه

(٢) قوله كان رسول الله
الخ أخرجه البغوي في شرح
السنة عن أمية بن خالد

وكذا وقع في فصل الخطاب
لخواجه محمد يار ما رضي
الله عنه بعد الكراسين من
أوله في بيان ذكر لا اله الا
الله انه مركب من النقي
والاثبات فالذاكر في طرف
النقي بنى وجود جبيع
المحدثات الاصل وفي طرف
الاثبات ثبت وجود
القديم جل وعلا انتهى
فاذا علمت هذا ايها المحقق
الصادق فافهم انه لا يلزم
فج لثبات هذا القول
وكيف يلزمه وهو عين
الايان وجع كثير من
الاولياء قائلون بالمعنيين
الذين بينهما قال المعترضون
وقوله ان مشهودة صلى
الله عليه وسلم واجب
النفي بلا مع دعواه انه
وصل الى كنه الذات
البحث هو وولده فجع
سابع عشر انتهى القول
بوصوله الى كنه الذات
تعالى افتراء عليه كما بينه
وما قال الشيخ بهذه العبارة
من ان مشهودة صلى الله

لا برد القضاء الا الدماء (١) والسيف والجهاد ليس فيهما قدرة رد القضاء ففسد الدماء
مع وجود الضعف والانعكاس كان اقوى من عسكر الغزاة وايضا ان عسكر الدماء كالروح
لعسكر الغزاة وهوله بمثابة القالب فلا بد لعسكر الغزاة من عسكر الدماء فان القالب
الخالي عن الروح ليس يقابل لتأيد والنصرة ومن ههنا قالوا كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يستفتح بصعاليك المهاجرين (٢) مع وجود جند الغزاة واستيلاء المحاربين
فالغزاة الذين هم جنود الدماء مع وجود الذلة والمسكنة وعدم الاعتبار كما قالوا
الفقر - واد الوجه في الدارين وقع عليهم الاحتياج في بعض المواقع وحصل لهم
الاعتبار مع عدم اعتبارهم هذا في الواقع وفاقوا أقرانهم في أمثال هذه المواضع قال المخبر
الصادق عليه الصلاة والسلام بوزن مداد العلماء بدم الشهداء يوم القيمة فيترجم
مداد العلماء بجهنم الله وبمحمد قد صار ذلك المداد وسواد الوجه باعشا على عزهم
ورفعتهم وبلغ من الخفيض الى الاوج درجاتهم ثم (ع) وفي الظلمات من ماء الحياة *
قال الشاعر شعر *

غلام خوشينم خواند لاله رخسارى * سياه روى من كرد ما قبت كارى
وهذا الفقير وان لم يكن لا ثقبان يجعل نفسه في عداد جنود الدماء ولكن بمجرد اسم الفقر
ولا احتمال اجابة الدماء لا يجعل نفسه فارغا من دماء الدولة القاهرة ويكون رطب اللسان بالدماء
والفاتحة بلسان الحال والقال ربنا تقبل منا تلك أنت السميع العليم

المكتوب الثامن والاربعون الى حضرة المخدم زاده الخواجه محمد سعيد مد ظله العالی
في بيان سر اقربته تعالى وبيان انكشاف كنه الذات بالعلم الحضوري *

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى (اعلم) ان اقربته تعالى
مربوطة بالعلم الحضوري الذي تعلق باصل المعلوم لا بظلاله وبصورة من صورته
فان ذلك نصيب العلم الحسولي فالعلم الحسولي لا يكون في الحقيقة علم نفس الشيء بل علم صورة
من صورته ويكون الجهل متحققا بالنسبة الى نفس ذلك الشيء سبحانه الله قد قالوا للجهل
بالشيء علما بذلك الشيء وكأنهم تصوروا صورة الشيء وظله عين الشيء وزعموا علم تلك
الصورة علم ذلك الشيء وذلك منوع ودعوى العينية غير ممنوعة فان بين الشيء وصورة
نسبة الاتينية وكان ثبت نسبة الاتينية فالغبار لازم الاثنان - فبان ان قضية مقرر من قضايا
ارباب المعقول وايضا ان العلم بصورة الشيء كيف يكون مستلزما للعلم بذلك الشيء كما هو
فان صورة الشيء تمثل ظاهر الشيء ظهره متلبسا بأحكام المرأة وكم من دقائق شيء واسراره
ليس منها في الصورة اسم ولا رسم شعر *

لو صور النقاش صورة ذالنا * واحيرنى ما حيلتى في غنجه
وليت ظاهر الشيء يظهر بصرفاته في صورة الشيء ويكون الباطن موقوفا ومسكوتا عنه
فانه اذا ثبت ان ظاهر الشيء يظهر في صورة الشيء متلبسا بأحكام المحل والمرأة على ما مر
لابقى الظاهر على صرفاته بقينا بل تعرض له هيئة أخرى فالصورة كما أنها محرومة من باطن
الشيء محرومة أيضاً من ظاهره فلا يكون علم تلك الصورة مستلزماً لعلم ذلك الشيء

كما هو بالضرورة وبالجمل ان العلوم هو ما يكون كائنا في الذهن ولما كان الكائن في الذهن
 الصورة يكون العلوم ايضا هو تلك الصورة ولما كانت بين الصورة والشيء نسبة التباين
 والتغاير لا يكون علم الصورة مستلزما لعلم الشيء كما هو العلم الحضورى هو الذى يكون
 الحاضر فيه في المدركة نفس الشيء من غير أن يخلل في الينشئ من الظل والصورة فيكون العلوم
 في هذا العلم هو نفس الشيء لا صورة من صورته فيكون العلم الحضورى أشرف بل يكون العلم
 هو فقط لا غير ويكون ما سواه من العلم المحصولى جهلا مشتبهها بصورة العلم والمتصف
 بالجهل المركب من يزعم جهله علما ولا يدري بأنه لا يدري فلا يكون العلم المحصولى الى ذاته
 وصفاته تعالى سبيل ولا تكون الذات والصفات الواجبة تعالى وتقدس معلومة
 بهذا العلم فان هذا العلم في الحقيقة علم بصورة العلوم لا بنفس العلوم كما هو ولا سبيل للصورة
 في حضرته جل سلطانه حتى يظن العلم بالصورة علما بالاصل وان قال البعض ان الحق سبحانه
 وان لم يكن له مثل ولكن له تعالى مثال ولكن هذه الصورة المثالية على تقدير ثبوتها غير تلك الصورة
 المنفية التى تعلق بها العلم يمكن أن تكون الصورة كائنه في المثال الذى هو أوسع المخلوقات ولا تكون
 ثابتة في الذهن وهذا الحديث القدسي لا يسعى أرسى ولا سمانى ولكن يسعى قلب عبدى المؤمن
 مخصوص بقلب العبد المؤمن الذى معاملته مغارة لعائلة سائر الناس لتشرفه بالفناء والبقاء
 وتخلصه من الحصول وتحققه بالحضور فان كان هناك التوسع فهو باعتبار الحضور لا باعتبار
 الحصول (ع) في أى مرآة يكون مصورا (ينبغي) أن يعلم أن في العلم الحضورى اتحاد
 العالم بالعلوم فزوال هذا العلم عن العالم لا يجوز فان العلوم هو نفسه فلا ينفك عنه بل العلم ثم عين
 العالم وعين العلوم فابن الجبال لا تشكك ينبغي أن يعلم أن العلوم لما كان في العلم الحضورى نفس
 الشيء لا صورته ينكشف العلوم فيه كما هو بالضرورة وبالصبر معلوما بالكنهه فان كنهه الشيء عبارة
 عن نفس الشيء ولما كان جميع الوجوه والاعتبارات ساقطة وبقي نفس الذات الحاضرة عند
 المدركة صار كنهها معلوما بخلاف العلم الحصولى فان العلوم هناك وجوه الشيء واعتباراته التى
 هي صورته وأشباحه لا نفسه كما هو فلا يكون العلوم هناك كنهه الشيء ولا يكون الشيء فيه معلوما
 بكنهه غاية ما في الباب ان في العلم الحصولى انكشاف الشيء ودرك الشيء وفي العلم الحضورى
 انكشاف الشيء موجود ودركه مفقود فكنه العلوم يصير منكشفا لا يكون مدركا
 (لا ينبغي) انه اذا ثبت العلم الحضورى بالنسبة الى ذات الواجب جل سلطانه كما مرزم ان
 يكون كنهه الذات منكشفا وتكون الذات معلومة كما هي وهذا خلاف ما تقرر عند العلماء واقول
 ان هذا العلم الحضورى الذى تعلق بذات الواجب تعالى من قبيل الرؤية التى يثبتونها بالنسبة
 اليه تعالى وهناك الانكشاف موجود والدرك مفقود وكذا هنا الانكشاف موجود
 والدرك مفقود فاذا تعلق الرؤية بذات الواجب تعالى لم لا يتعلق بها العلم الذى هو الطيف
 من الرؤية والمذكور انما هو في الادراك المستلزم للاحاطة لاني الانكشاف قال الله تعالى
 لا تدركه الابصار لم يقبل لآراءه الا بصار (فان قيل) اذالم يحصل الدرك ماذا يجدى الانكشاف
 (اقول) ان المقصود من الانكشاف هو التذاذ الرأى وهو حاصل تحقيق الدرك والا (فان قيل)
 ان الانكشاف بلا درك كيف يكون مستلزما للتذاذ (اجيب) ان العلم بالانكشاف كاف حصل

عليه وسلم واجب التيق
 بلا ومقصوده رجه الله
 تعالى كانه لا يدركها احد
 الا هو وفي حق النبي ايضا
 السير في الله غير متناه وهو
 ايضا دائما في السرى في
 المشاهدات والتجليات
 والعلوم ليست مخصصة
 في حقه ايضا لان معلومات
 الله غير متناهية كذلك ذاته
 تعالى وصفاته قال الصوفية
 كان النبي صلى الله عليه وسلم
 يترقى في كل يوم في معرفة الله
 تعالى وعلوه به من درجة
 الى مائة درجة ويستزبد فيها
 ولا ينحصر منها ويستغفر
 من الخال الذى هو أدون
 بالنسبة الى الخال الذى
 فوقه وبنيها لسة
 استعداده صلى الله عليه
 عليه وسلم هكذا الى غير
 النهاية بدليل قوله تعالى
 وقل رب زدنى علما
 ولحديث مسلم عن الاغر
 المزنى قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم انه
 ليعان على قلبي واني

الدرك ولا نقول ان الدرك ايضا حاصل في ذاك الموطن ولكنه مجهول الكيفية والدرك
النفى والله أعلم هو ما تعلم كيفته ويوجب احاطة العلوم لا يحيطون به علما مناسب للعلم الحصولي
فانه اذا لم يكن الدرك في العلم الحضورى من ان يكون في العلم الحصولي فان كذا هو في الظل
مستفاد من مرتبة الاصل ولكن الدرك في الاصل مجهول الكيفية وفي الظل معلوم الكيفية
المكتوب التاسع والاربعون الى جناب حضرة المير محمد نعمان في بيان أن العلم
الحضورى للعارف بنفسه يتعلق به تعالى *

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى ينبغى أن يعلم أن العلم الحصولي هو بالنسبة
الى الآفاق والعلم الحضورى بالنسبة الى الانفس فاذا ظهرت معاملة اقربته تعالى لعارف تام
المعرفة وحصلت وكان العارف متخليا بهذا المقام العالى يكون حكم تلك الانفس
في حقه حكم الآفاق وتبدل العلم الحضورى المتعلق بها علما حصوليا وفي هذا الوقت
يعرض لاقربته تعالى حكم الانفس والعلم الحضورى الذى كان اولامتعلقا بالانفس يكون ح
متعلقا بتلك الاقربة لاجبى أنه يجد نفسه عين الواجب تعالى ويظن ان العلم المتعلق بنفسه متعلق
بعينه بالواجب سبحانه فان هذا هو بعينه معاملة التوحيد ومتعلق بمقامات القرب ونهاية
القرب هي الاتحاد والاقربة غير ذلك ومعاملته شئ آخر ينبغى بمحاوزة الاتحاد والاعتراف
بالاثنية حتى يتصور الاقربة ولا يقنع القاصر من لفظ الاثنية في التوهم ولا يزعم ان الاتحاد
فوق الاثنية فان الاثنية التي هي دون الاتحاد مقام العوام كالانعام وهذه الاثنية التي لها
الوف مزية على الاتحاد مقام الانبياء الكرام عليهم الصلاة والسلام كما أن السكوة الذى دون
السكر هو حال العوام والسكوة الذى بعد السكر مقام الخواص بل اخص الخواص وكما
ان الاسلام الذى قبل كفر الطريقة اسلام عوام أهل الاسلام والاسلام الذى بعد كفر
الطريقة اسلام اخص الخواص والعجب ان العارف وآلم بنفسه واجبا تعالى ولكن العلم
الحضورى المتعلق بنفس العارف يتعلق بالواجب ويكون علمه بنفسه الذى هو حضورى
حصوليا (ع) وكفى في العشق من عجب عجيب * والعقل المعتقل لا يهتدى الى هذه الدقيقة
بل يجعلها راجعة الى جمع الصدين قال واحد من العارفين عرفت ربي يجمع الاضداد
ربنا آتانا من لدنك رحمة وهي لنا من امرنا رشدا والسلام على من اتبع الهدى

المكتوب الخمسون الى القاضي نصر الله في بيان الفرق بين استدلال العلماء الراسخين
واستدلال ارباب الظاهر بالاثر على المؤثر *

ان الاستدلال بالاثر على المؤثر وبالخلق على الخالق جل سلطانه شغل علماء الظاهر وشغل
العلماء الراسخين أيضا الذين هم كل ورثة الانبياء عليهم الصلاة والسلام علماء الظاهر
يحصلون من العلم بوجود الخلق العلم بوجود الخالق ويجعلون وجود الاثر دليلا على
وجود المؤثر ويحصلون الايمان واليقين بوجود المؤثر والعلماء الراسخون الذين قطعوا
درجات كالات الولاية وبلغوا مقام الدعوة التي هي خاصة الانبياء عليهم الصلاة والسلام
بالاصالة أيضا يستدلون بالاثر على المؤثر بعد حصول التجليات والمشاهدات ويكتسبون

لاستغفر الله في اليوم مائة
مرقاي انه ليقطى بأستار
انوار تجليات الله تعالى
ومشاهداته على قلبي واتى
لاستغفر الله تعالى من
انوار التجليات التي هي
أدون بالنسبة الى الانوار التي
هي فوقها واعلاها الى
غير النهاية وفي الحديث
كل يوم لا زاد علم يقربني
من الله لا بوزك لي في
طلوع شمس وقول المعترضين
في بعض رسائلهم
ومن هذا النمط ما رأيته
لحفيدة من رسالة سماها
بكشف الغطا فانه قال
رأيت النبي صلى الله عليه
وسلم وهو يقول كنت في
هم أمتي يوم القيمة اني اذا
شفعت لهم من يجوزهم
الصراط وبوصلهم الى
الجنة فلما رأيت هذا
الرجل يشير الى الشيخ
أجدال سر هندي الطمأننت
وذلك اني كلما شفعت في
طائفة من العصاة اسلمهم
اليه فيوصلهم الى الجنة
وبرجع واسلم اليه طائفة

بهذا الطريق أيضا إيماناً بالمؤثر الحقيقي فانهم يعرفون في آخر الامر ان كلما كان مشهودا ومجليا لهم كان ظلاما من ظلال المطلوب مستحقة للثني وعدم الايمان ويتيقنون أن الايمان باللا كفي لا يتسرف في هذا الموطن من غير استدلال فلا جرم يقبلون على الاستدلال ويطلبون المطلوب بلا حيلولة الظلال ولما كانت لهؤلاء الكبراء محبة قوية لجناب قدسه تعالى بحيث جعلوا ماسوا فداء له سبحانه فلا جرم يصلون الى المطلوب الحقيقي من طريق الاستدلال لقوله صلى الله عليه وسلم المرء مع من أحب ويتخلصون من مضيق التجليات والظهورات المشوبة بالظلال ويعدون نحو أصل الاصل والمقام الذي يبلغ فيه علم علماء الظاهر يصل فيه هؤلاء الاكابر بانفسهم منجذبين بجذبات المحبة ويحصل لهم الاتصال اللا كفي وهذا الفرق انما نشأ من طريق المحبة فكل من هو محب منقطع عن غير المحبوب متصل به ومن ليست فيه هذه يكتفي بالعلم ويقتنم ذلك بل ربما يبلغ هؤلاء الكبراء مبلغا لا يبلغ فيه علم العلماء ونهاية العلم على تقدير الصحة الى دهليز المطلوب والذي هو واصل الى المطلوب فهو مع المطلوب والمعبودة لا تترك دقيقة لا تكون نصيبا لهم قال واحد من الكبراء (ع) بسنده باحق همجوشير وشكرست هوالله المثل الاعلى ينبغي أن يكون عبدا وأن يتخلص عن عبودية ماسوا تعالى والله سبحانه الموفق

المكتوب الحادى والخمسون الى الملا شير محمد الالهورى في بيان الفرق بين تصديق القلب وبقينه

أخرى فيوصلهم ويرجع وهكذا الى آخره انتهى ما وجدته في رسالة كشف الغطاء وهى موجودة ههنا في مكة المكرمة هكذا افترى المسترضون على الشيخ رحمه الله تعالى وايضا في هذه الرسالة للمعترض ان اولاد الشيخ أحمـد يلقنون لمريد بهم بأنه نبى وشريك في نبوته صلى الله عليه وسلم هذا افتراء عليهم (الجواب) التسامح لقولهم وقال فى المكتوب التاسع والاربعين من الجلد الثالث لا ينبغي انه لما حصلت لى النسبة الحضورية بذات الواجب جل سلطانه لزم ان يكشف كنه ذاته جل سلطانه وان يعلم بكنه ذاته كما هو وهذا وان كان مخالفا لما هو مقرر عند العلماء لكنه علم حضورى متعلق بذات الواجب تعالى فهو كالرؤية بالنسبة الى ذاته

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى (سؤال) قال بعض محققى التكلمين ان حقيقة الايمان قبول القلب وانقياده بالمؤمن به فسامعنى ذلك وهل القبول والانقياد عبارة عن نفس التصديق وبقين القلب بالمؤمن به أو امر زائد عليهما (الجواب) ان قبول القلب غير بقيقه وان لم يكن غير التصديق ولكنه متفرع على اليقين فان القلب لا يتخلو بعد حصول اليقين من إحدى الخاتين أما التسليم والانقياد بالمؤمن به أو الجـود به والانكار عليه وعلامة التسليم والانقياد رضا القلب بالمؤمن به وان شراح الصدر له وعلامة الجحود والانكار كراهة القلب بالمصدق به وضيق الصدر عليه قال الله تبارك وتعالى فمن رد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن رد أن يضلّه يجعل صدره ضيقا حرجا كأنما يصعد فى السماء الآية وحصول التسليم والانقياد للقلب بالمؤمن به بعد حصول التصديق واليقين به واليقين به بمحض الموهبة الالهية جل سلطانه وبصرف كرمه اللامتناهى ومن ههنا قيل ان الايمان موهبة الهية ومنشأ الجحود والانكار بعد حصول اليقين والتصديق بالمصدق به رسوخ الصفات الردية فى النفس الامارة وقرنها فيها لكونها مجبولة على حب الجاه والرياسة ومطبوعة على عدم قبول تبعية أحد وتقليده تريد أن يصدها ويقبلها كل احد وهى لا تقلد أحدا ولا تتبع ولا تستسلم فردا من الافراد ولا تنقاد وما ظلمهم الله ولكن كانوا انفسهم يظلمون وقد خلص الله سبحانه طائفة بمحض فضله وكرمه من هذا المرض الجلبى وشرفهم بشرف تسليم الانبياء وانقيادهم عليهم الصلاة والسلام الذين هم هداة الانام الى سبل السلام والصراط المستقيم ووعدهم بمجنات النعيم التى هى محل رضائه تعالى وترك طائفة على طورهم ولم

يخلصهم من تلك الرذائل جبراً وقهراً ولم يجذبهم الى هذه الدولة ولكن بالغ في بيان الصراط المستقيم وتبشير المصدق الطيع وانذار المكذب العصاى بارسال الرسل وازال الكتب واقام الجلة على الفريقين

المكتوب الثانى والخمسون الى الفقير محمد هاشم الكشمي في بيان فناء القلب والنفس وزوال العلم الحسولى والحضورى

الفناء عبارة عن نسيان ماسوى الحق سبحانه وما سواه تعالى على قسمين آفاقى وانفسى فنسيان الآفاقى عبارة عن زوال العلم الحسولى بالنسبة الى الآفاق ونسيان الانفسى عبارة عن زوال العلم الحضورى بالنسبة الى الانفس فان العلم الحسولى يتعلق بالآفاق والعلم الحضورى بالانفس وزوال العلم الحسولى بالاشياء مطلقاً وان كان متعسراً الكونه نصيب الاولياء ولكن زوال العلم الحضورى مطلقاً عسير جداً ونصيب السكمل من الاولياء يكاد يكون تجويزه بل تصوره محالاً عند أكثر العقلاء لزعمهم عدم حضور المدرك عند المدرك سفسطة فان حضور الشئ عند نفسه ضرورى عندهم فزوال العلم الحضورى وان كان لحظة لا يكون مجوزاً عندهم فكيف اذا كان زوال هذا العلم مطلقاً بحيث لا يعود أبداً والنسيان الاول الذى هو بالنسبة الى العلم الحسولى يتعلق بفناء القلب والنسيان الثانى الذى هو بالنسبة الى العلم الحضورى مستلزم لفناء النفس الذى هو أتم وأكمل وحقيقة الفناء انما هى فى هذا الوطن والفناء الاول كالصورة لهذا الفناء وكالظل له فان العلم الحسولى ظل العلم الحضورى فى الحقيقة فيكون فناءه ظل فناء هذا بالضرورة وبحصول هذا الفناء تستقر النفس فى مقام الاطمئنان وتصير راضية عن الحق سبحانه ومرضية له تعالى وبعد البقاء والرجوع تتعلق معاملة التكميل والارشاد بها ولها يتيسر الجهاد والفراغ مع طبائع العناصر الاربعة المختلفة التى هى أركان البدن وكل واحد منها يقتضى أمراً من الامور غير ما يقتضيه الآخر ويريد شيئاً من الاشياء خلاف ما يريد الآخر وهذه الدولة غير متيسرة لواحدة من الطوائف وهى التى تصلح الاثنية الابليسية الناشئة من عنصر النار بسياستها وتورث الاعتدال للقوة الشهوية والغضبية وسائر الاوصاف الذميمة التى فيها شركة للبهائم والحيوانات بحسن تربيتها سبحانه الله قد صار شر الطوائف خيراً ما قال عليه الصلاة والسلام خياركم فى الجاهلية خياركم فى الاسلام اذا فقهوا **تبيينه** علامة نسيان السوى عدم حضوره فى القلب وعلامة زوال العلم الحضورى بنفس العالم انتفاء العالم بالكل عيناً وأثراً حتى يتصور زوال العلم والمعلوم عنه فان العلم والمعلوم فى ذلك الموطن نفس العالم فمال يزل نفس العالم لا ينتفى العلم والمعلوم والفناء الاول هو فناء الآفاق والفناء الثانى فناء الانفس الذى هو حقيقة الفناء

المكتوب الثالث والخمسون الى حضرة المخدم زاده الخواجه محمد معصوم مد ظله فى بيان زوال العين والاثرو وجودا وشهودا

بسم الله الرحمن الرحيم قال الله تعالى هل أتى على الانسان حين من الدهر لم يكن شي

قال لا نكشف موجود والدرك مفقود اعلم ان هذا القول ليس فى المكتوب المذكور وما صرح به فى المكتوب الموقى مائة من الجلد الثالث يدل على خلافه وهو نعم صاحب الدولة الذى مبدأ تبيينه الاسم الجامع على سبيل الاعتدال على تفاوت الدرجات ولو على سبيل الاجال له من جميع اعتبارات الذات تعالت وتقدست نصيب ورؤيته بجميعها متعلقة لكن لما كان ضيق جامعة الاجال الذى هو نصيبه لازماً له دائماً فالاحاطة والدرك فى حقه ايضا مفقودة وكريمة لا تدركه الابصار صادقة وفيه ايضا الذى هو معتقد هذا الفقير أن نصيب هذه النشأة الدنيوية ايقان لان رؤية البصر والملاحظة التى هى عبارة عن رؤية القلب على تفاوت الدرجات

مذكورا بلى يارب قد أتى على الانسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا لاهينا ولا أثرا ولا شهودا ولا وجودا ثم يصير بعد ذلك ان شئت حيا بحياتك وباقيا ببقائك ومختلفا باختلافك بل صار باقيا بك بفضلك في عين الفناء وقائيا فيك في عين البقاء لتلازم بينهما وحصول كمال كل واحد منهما بوجود الآخر مثله مثل انسان التقي في معدن ملح حتى صار شيئا فشيئا منصبا باحكام الملح الى ان صار كله ملحا ما بقي منه عين ولا أثر فلا جرم أبيع قتله وقطعه وحل أكله وبيعه وشرأؤه فلو بقي منه عين أو أثر لما جاز ذلك ولنسم ما قيل في الشعر الفارسي ﴿ شعر ﴾

سكى كاندرغ زار افتدو كم كردا ندروى * من اين دريای پرشور از غمك كتر نميدانم
فان قلت انك قد كتبت في المكاتب والرسائل ان زوال العين والاثر انما يكون شهوديا لا وجوديا لاستلزامه الالحاد والزندقية ورفعه الاثنية الثابتة بين العبودية والربوبية فما معنى زوال العين والاثر في الوجود ايضا هنا (قلت) انصبغ الشيء بالشيء بحيث يصير احدهما متخلعا عن احكامه ومنصبغا باحكام الآخر لا يوجب رفع الاثنية عنهما حتى يكون الحاد والزندقية فان الانسان المتقي في معدن الملح ما انجمد الملح وما زالت الاثنية بل حصل له من جوار الملح وسلطانه فناء عن نفسه وعن صفاته وبقائه بالملح واحكامه مع بقاء الاثنية فآية ما في السبب ان هذه الاثنية شبيهة بالثنية الظل مع الاصل لا استقلال لها وفي تلك الاثنية الزائلة نوع استقلال في نظر العوام فالاثنية باقية بعد فلا الحاد ولا زندقية وامانعي في الكتب والرسائل من الزوال الوجودي فمحمول على قصور فهم العوام فانهم يفهمون من رفع الاثنية ويقعون في الالحاد والزندقية تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا بيق ان الشئ الذي يقع من ذلك الانسان بعد صيرونه ملحاً حكميا هو في الحقيقة صورة الملح الذي انصبغ ذلك الانسان بصبغه لاصورة الانسان الا انه قيس ذلك الملح الحكمي بقياس شئ ذلك الانسان وصور بصورته لانه بقي شئ الانسان بقي أثره ﴿ تنبيه ﴾ ذلك الشئ في الملح الذي قيس بقياس صورة الانسان يمكن بل واقع وامانحن بصدده فليس كذلك فله المثل الاعلى فهو سبحانه لا يتحد مع شئ ولا يتحد معه شئ ولا يتصل بالاشياء ولا يتفصل عنها والاشياء ايضا غير متصلة به سبحانه ولا منفصلة عنه تعالى سبحانه من لا يتغير بذاته ولا بصفاته ولا في انماته بحدوث الاكون فهو سبحانه الآن كما كان على صرافة التنزيه والتقديس فهو تعالى قريب من العالم ومع العالم بالقرب والمعية المجهولة كيفيهما لا كقرب الجسم مع الجسم ولا كقرب الجسم مع العرض وبالجملة ان صفات الامكان ومئات الحدوث كلها مسلوبة عن جناب قدسه عروج الاولياء لا يزيد في قرب سبحانه للعبد ووصول الاصفياء لا يحصل اتصاله مع الله والفناء والبقاء احوال للعرفاء غير ما فهمها العقلاء وزوال العين والاثر له معنى لا يفهمه الامن رزق ذلك كما سمعنا تحقيقه فاستمع كلام هذه الطائفة بحسن الظن والقبول ولا تفهم منه مندولوه الظاهري ومندولوه المطابق فانه ربما تفلط فيه غلطا فاحشا فتضل وتضل والله سبحانه الموفق اللهم للصواب (فان قلت) قد جوزت زوال العين والاثر من الانسان فاقول

تنجيسة وثمرة مربوطة بالآخرة وفي التعرف رؤية الله تعالى في هذه النشأة لا تكون بالبصر ولا بالقلب غير الايقان انتهى (قلت ما ذكره المعترض مذكور في المکتوب الثامن والاربعين من الجلد المذكور لكن في قوله تحريف بالزيادة والنقصان وعبارته الصحيحة انه قال لما بين أن العلم المتعلق بذات الواجب حضوري لا حصولي لا يخفى ان اذا ثبت العلم الحضورى بالنسبة الى ذات الواجب كما مر لم أن يكون كنه الذات منكشفا ومعلوم كما هو وهو خلاف ما تقرر عند العلماء وأقول هذا العلم الحضورى المتعلق بالذات من قبيل الرؤية التي يشعرونها بالنسبة اليه تعالى وهناك الانكشاف موجود والدرك مفقود وكذا هنا الانكشاف موجود والدرك مفقود

فيما جاء في القرآن المجيد في شأن خاتم الرسل عليه وعليهم الصلوات والتسليمات قل انما انا بشر
 مثلكم يوحى الي وما جاء في الحديث النبوي انما انا بشر اغضب كما يغضب البشر (١) وليس هذا
 الالبقاء الاثر من الانسانية (قلت) ليس كذلك ولا دالة فيه على بقاء الاثر الا انه لما
 اراد ارجاع الانسان الكامل بعد الفناء والبقاء الى العالم ودعوة الخلق الى الحق سبحانه
 ركبت فيه الصفات البشرية والخصائص الانسانية الزائلة بعد كسر سورة تلك الصفات
 لتحصل المناسبة بينه وبين العالم بعد ما زالت ويفتح الله باب الافادة والاستفادة بينه
 وبين العالم بتلك المناسبة والحكمة الاخرى في ارجاع هذه الصفات البشرية والخاصة
 بعد زوالها ابتلاء المكلفين واختبار المدعويين لتمييز الخبيث من الطيب ويعتزل المكذب
 من المصدق ويحصل الايمان بالغيب بعد ما لبس الامر وسر الخال يرجوع تلك الصفات قال
 الله تبارك وتعالى ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا وللبسنا عليهم ما يلبسون (فان قال) قائل
 ما معنى زوال العين والاثار من الانسان الكامل والخال ان ظاهره دائم على الصفات البشرية
 يأكل ويشرب وينام ويستريح قال الله في شأن الانبياء عليهم الصلاة والسلام وما جعلناهم
 جسدا لا يابا كلون الطعام (قلت) الفناء والبقاء من صفات الباطن لا تتعلق لظاهر بهما
 بالا صلافة فان الظاهر دائم على احكامه والباطن يتخلع وتلبس (فان قيل) لطائف الباطن
 متعددة كلها متحقق بالفناء والبقاء أو بعضها فأى بعض هو (قلت) المتحقق بهما انما هو لطيفة
 النفس التي هي في الحقيقة حقيقة الانسان المشار اليها باشارة قول انافى الامارة بالسوء اولا
 والمطمئنة آخرا والقائمة بعداوة الرحمن جل شأنه ابتداء والراضية به والمرضية عنها انتهاء فهي
 شر الاشرار وخير الاخبار زاد شره شر ابليس وزاد خيره على خير اهل التسبيح والتقديس
 * فبقية * ليس معنى الفناء والزوال هو الفناء الوجودى والزوال الوجودى ومعنى البقاء بالله
 هو زوال الامكان من الممكن رأسا وحصول الوجوب له ثانيا فانه محال عقلى والقول بذلك كفر بل
 هو خلع ولبس مع بقاء الامكانية مثل خلع ولبس اثنته ارباب المعقول في العناصر بطريق الـ يكون
 والفساد الا انهم ابقوا هولا بها ثابتا في الحالىين مع تبدل الصور النوعية ونحن لانقول
 بالهوى ولا بثبوته بل نقول ان الفناء والبقاء اعدام واجساد من القادر المختار جل شأنه
 جاء في الخبر ان يلج ملكوت السموات من لم يواد مرتين كأنه اشار الى الاتحاد الثانى بالولادة
 الثانية وانما قلوا البقاء بالله تجاوزا وتشبيها لزوال الصفات الرذيلة وحصول الاخلاق
 الحميدة كانتا شبيهة بصفات مرتبة الوجوب تعالت وتقدست وقد حقت في غير موضع
 ان ذات الممكن هو العدم ليس الـ هو فلا معنى لزواله فان الممكن يمكن في جميع الاحوال حال
 الفناء والبقاء كما كان في حال عدمهما والواجب تعالى واجب على الاستمرار والدوام لا يلحق
 بجناب قدسه شئ ولا ينفصل عنه امر ولنعم ما قيل في الشعر الفارسي (شعر)

سياه روى زعمى در دو عالم * جدا هرگز نشد والله اعلم

(ولا يخفى) عليك ان بقاء الامكان في الممكن ليس عبارة عن بقاء الاثر في الممكن وبقاء
 ثبوته في مرتبة من مراتب الثبوت فانه منافي لفناء الـ والقائى بهذا الفناء بعدد الامانات
 الى اهلها ورد الظلال المنعكسة فيه الى اصلها من الوجود وتوابعه كلها من الصفات

قوله انما انا بشر الخ اخرج
 مسلم والحاكم عن جابر
 رضى الله عنه

الخ وليس فيه ذكر نفسه
 لا يحصل الحضور ولا
 بغيره وهذا القول هنا في
 ص ٦٥ فانظروا كيف
 بدلووا حرفا مثل اليهود
 عليهم ما يستحقونه اه
 وبالقرض والتسليم
 المتكلمون قائلون بمعرفة
 كنه ذاته تعالى كما ذكر
 في شرح الطوالع لمبداء الله
 ابن القاسم البيضاوى في
 معرفة ذات الله تعالى فذهب
 الحكماء والغزالي منا الى
 ان الطاقة البشرية لا تفي
 بمعرفة ذات الله تعالى لان
 معرفة ذاته تعالى اما
 بالبداهة او بالنظر وكل
 منهما باطل اما الاول فلان
 ذاته تعالى غير متصور
 بالبداهة بالاتفاق واما الثانى
 فلان المعرفة المستفادة اما
 بالحد او بالرسم وكل منهما
 باطل اما الحد فلانه تعالى
 بسيط واما الرسم فلانه
 لا يفيد الكنه وخالف
 المتكلمون الحكماء ومنعوا
 الجهر فاننا لانسلم ان
 طريقة المعرفة منحصرة

الكاملة والنعمت الفاضلة لحي هو بالعدم الصرف الكامل في العدمية بحيث لم يوجد فيه
اضافة ولا نسبة الى شيء ولا اسم ولا رسم فان وجود الاضافة في العدم ينفي عن
ثبوته ولوفى الجملة

✽ المكتوب الرابع والخمسون الى خانجهمان في اتباع الشرع المبين ومحاربة اعداء الدين ✽

رزقكم الله سبحانه التوفيق على مرضياته وسلمكم وجعلكم معززا ومحترما بالنبي وآله الاجداد
عليه وعليهم الصلوات والتسليمات (شعر)

ألقوا سعادة دارين بمركة * مارامها أحدا ما ذا على البطل

ان التلذذات الدنيوية والتعلمات الفانية انما تكون هنيئة مريئة اذا حصل في ضمنها العمل
بمقتضى الشريعة الفراء واجتمعت بتعلمات الآخرة والافحكمها حكم السلم القاتل للمعوه
بالسكريفة الاله في أسنى لولم تصالح بترياق الحكم المطلق ولم تلاف حلاوتها بمرارة
الأوامر والنواهي الشرعية وبالجملة ان الملك الأبدى يمكن تحصيله بأدنى سعي وحركة على
وفق الشريعة التي مبناها على السهولة وبزول ويخرج من اليد بأدنى غفلة وفراغ وكذلك
ينبغي استعمال العقل المدرك وان لا يعوض الملك الأبدى بالجوز والموز مثل الاطفال وتلك
الخدمة التي أنتم تأتون بها لو جتموها بآيات احكام الشريعة المصطفوية على مصدرها
الصلاة والسلام والحقبة فقد علمتم على الاتياء عليه الصلاة والسلام ونورتم الدين المتين
وعمرتموه ونحن الفقراء لو اجتهدنا سنين وعذبنا أرواحنا لانلحق في هذا العمل ولا ندرك
غبار امثالكم البراة (شعر)

ألقوا سعادة دارين بمركة * مارامها أحدا ما ذا على البطل

الهم وفقنا لما تحب وترضى بقية المرام ان رافعي رقيقة الدماء الفاضلين الخواجه محمد سعيد
والخواجه محمد اشرف من الاصحاب الخصوصيين فكلمار اعيتهم أحوالهم تكون موجبة لامتنان
الفقراء أمركم أعلى وشأنكم أرفع

✽ المكتوب الخامس والخمسون الى بمرزخان افغان في ذم الرجوع من الفقر الى الغنا ✽

المدقة وسلام على عباده الذين اصطفى ان الاخ ميسان بمرزخان هرب من ضيق الفقر
والنجأ الى الاغنياء ورغب في تعلمات الغنا وتلذذاته انا لله وانا اليه راجعون ما أبعد
عن الفهم فان حصل في صحبة الاغنياء غاية الترفى في الدنيا يصير هزانيا فان بلغتم فرضا
منصب المانكسكي تفكروا اذا ما حصل لكم منه وأى حشمة تكتسبون به ولعمدة الخبر كانت
تصل في الفقر أيضا والآن نأكلون لعمدة آمن من ههنا فاذك فأت وهذا أيضا نفوت ولكن
تفكروا وتأملوا أى أمر يضيع ويخرج من يديكم وتصيرون أفلس السورى الراضى بالضرر
لا يستحق النظر وحيث ابتليتم بذلك فليكن السعى حتى لا يخرج طريق الاستقامة والستر
الشريعة من يديكم ولا يقع الفتور أيضا في شغل الباطن وان كان جبهه بالدنيا مشكلا لكونه
جمع الضدين ولكن لما اخترتم هذا الوضع عليكم باختيار خدمة درويان ان صحت نيتكم
فهي داخلة في الفوز وعمل حسن ولكن تصحج النية مشكل واليوم أنتم في هذه الخدمة التي
لها حسن في الجملة ولعل غدا بأمر ونكم بخدمة أخرى تكون عين الوبال وبالجملة الامر مشكل ينبغي

في البديهة والنظر فانه
يجوز ان يعرف بالالهام
وتصفية النفس وتزكيتها
عن الصفات الذميمة والزمهم
التكلمون بان حقيقته تعالى
هو الوجود المجرد وهو
معلوم عندهم بالبديهة
والحق ان هذا الازام ليس
بصواب فان حقيقته تعالى
عندهم هو الوجود الخاص
والوجود المعلوم هو
الوجود المطلق العارض
للوجود الخاص ولا يلزم
من العلم بالعارض العلم
بالعروض انتهى فان كانوا
قائلين بمعرفة كنه ذاته
تعالى فلا محذور فيه
(الجواب العاشر) لقولهم
قال في الهداية التاسعة
عشر من كثر الهدايات
مخاطبا لولديه لم يزل داعي
الوصال يتادى في سرى
اجب السلطان فانه يدعوك
فطارطير همى الى باب
القدس فوصلت الى
سرادق مال فقيل لى
السلطان ليس في البيت

التبليغ ما على الرسول الا البلاغ والسلام

المكتوب السادس والخمسون الى جناب الخواجه محمد عبدالله ابن شيخ حضرة شيخنا
والخواجه جمال الدين الحسين بن الخواجه حسام الدين أحمد في التأليف على فوت المحبة
الماضية والاياء الى اسرار جديدة وما يناسب ذلك

ليكن قرة العينين ومسرة الاذنين الخواجه محمد عبدالله والخواجه جمال الدين الحسين
متحليين بجمعة صورية ومعنوية والعجب انهما قد اختارا تفاقلا لا تفاقلا مثله وعدم الرأفة
والمرحة حيث لم يصل الى سر هند مع وجود قرب الجوار ولم يستل عن حال هذا القريب
ولم يؤدوا حقوق المودة وماذا أقول لخواجه محمد أفضل فانه بعد نفسه أبعد عنهما في المودة
بما حل بل هو خائف من مودتنا وما أقول للهيم من صور فانه يتقن المحبة دائما ولكن لا يخرج
نميه من القوة الى الفعل ومن قول الفقهاء العظام الراضى بالضرر لا يستحق النظر العسكر وان
كان بحر الظلمات ولكنه متضمن لماء الحياة وهنا بعناية الله سبحانه يحصل من الجواهر ولو
على سبيل الندرة ما لو حصل في مواضع أخرى شعبة لكان مقتضا وكل مبارز اكتسب قدرا
وقيمة انما يتسمر له ذلك حين استيلاء الأعداء والسلامة وان كانت في الزاوية ولكن دولة
الغزو والشهادة في المعركة والزاوية انما هي مناسبة لاهل الست وأرباب الضعف وقد ورد
في الحديث المؤمن القوي خير من المؤمن الضعيف وحال الرجال الاقوياء المبارزة في المعركة
الكبرى قل كل يعمل على شاكلته فربكم أعلم بمن هو أهدى سبيلا ولما كنت متوجها الى
العسكر بعد مضي مدة الرخصة والاذن تركت ولدي محمد سعيد في البيت بالضرورة ولما
تفكرت في القبوض والبركات والعلوم والمعارف الحاصلة بعد مفارقتي ندمت على مفارقتي
وطلبت مغتبرا لفرصة فبجاء الصغار والكبار كلهم رجاء ان يسالوا من هذه البركات والعجب
كأنني من طائفة اللامتي وفي زمرة القلندرية مع اني ممتاز من الفريقين ومقار لهما ولي
معاملة على حدة اسمعوا شمة من العلوم الجديدة وهذا عنوان مكتوب قال الله تعالى هل اتي
على الانسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا بلي يارب قد اتي على الانسان حين من الدهر
لم يكن شيئا مذكورا لا حين سا ولا اثرا ولا شهودا ولا وجودا الى آخره وأنتم قد رأيتم في
بعض المكاتب اني جعلت القول بالزوال الوجودي من قبيل الالحاد والزندقه وهما كتبت
بهذه العبارة وما لجئت ذلك بكرم الله سبحانه وتعالى (ع) وقس من حال بسا في ربيعي وهذه
الدول كلها من بركات هذه الالقاء لولاها لما وجدت تلك ربنا أنعم لنا ونورا واغفر لنا انك على
كل شيء قدير ولما كان مولانا محمد مراد متوجها الى تلك الحدود كتبتنا كلمتين العاقبة بالخير

المكتوب السابع والخمسون الى مولانا حميد الاحمدى في بيان حدوث العالم
وزد عبد العقل الفعال

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين ان الله تعالى موجود بذاته
وجوده سبحانه بنفسه وهو تعالى قد كان على ما عليه الا ان يكون على ذلك الى ابد الابد
ولاسبيل لعدم السابق والعدم اللاحق الى جناب قدسه تعالى فان وجوب الوجود أحقر

فعلت ان ذلك مقام حقيقة
الكعبة الربانية فامرعت
الى ما وراء ذلك وعرجت
الى مقامات الصفات
الحقيقية الموجودة بوجود
زائد وهي وراء الصور
العلوية للصفات في مرتبة
التميز الحبي فرجت عنه
الى اصول الصفات وهي
الشئون الذاتية والاعتبارات
المحضة في ذاته تعالى ثم الى
الذات البحت المجردة عن
النسب والاعتبارات وانما
ايها الاخوان بعني ولديه
كنتماعى في كل مقام من
تلك المقامات انتهى
اعلم ان كنز الهدايا ليس
من مصنفات الشيخ رحمه
الله تعالى وعلى تقدير
التسليم لا يلزم من هذا
القول على تأله شيء اذ
يظهر لسالك في السير الى
الله وفي الله المشاهدات
والمكاشفات وهي وراء
طور العقل فيعجز الناس
عن فهمها وهو يدكر ليريد به
وجبه بوجوب وأمانته

خدام ذلك الجنب المقدس وسلب العدم أذل كنامي ذلك الحريم المحترم وما سواه تعالى
 المسمى باسم من المناسخ والاختلاف والمعتوك والنفوس والبساتين والركبات كلها موجودة
 بإيجاد الله تعالى ومخرجة من العدم الى الوجود والقدم الذاتي والقدم الزماني كلاهما
 ثابتان جنب قدسه تعالى فقط والحدوث الذاتي والزماني كائن لغيره تعالى كما أنه خلق
 الأرض في يومين اخرج السموات والكواكب بعد خلق الأرض من العدم الى الوجود في
 يومين قوله تعالى خلق الأرض في يومين وقوله تعالى فقضاهن سبع سموات في يومين
 مصداق هذا الكلام فيه بل منكر لنص القرآن من يتفوه بقدم بعض ماسواه كالافلاك وما
 فيها وبسائط العناصر والعقول والنفوس وقد انقصد اجماع الملبين الى حدوث ماسواه
 تعالى وحكموا بوجوده بعد العدم السابق بالاتفاق كما صرح به الامام حجة الاسلام
 الغزالي في رسالته المتقدمة من الضلال وكفر جاعة قالوا بقدم بعض اجزاء العالم فالحكم
 بقدم شيء من الممكنات خروج من المسئلة ودخول في الفلسفة وكما ان العدم السابق كائن
 لماسواه تعالى العدم اللاحق أيضا لاحق به فتتشر الكواكب وتنشق السموات وتندك
 الأرض والجبال وتخلق بالعدم كما نطق به نص القرآن وانقصد عليه اجماع جميع الفرق
 الاسلامية قال الله تعالى في كلامه المجيد فاذا نفخ في الصور نفخة واحدة وحلت الأرض
 والجبال فدكتا دكة واحدة فيومئذ وقعت الواقعة وانثقت السماء فهي يومئذ واهية وقال
 اذا الشمس كورت واذا النجوم انكدرت واذا الجبال سيرت وقال اذا السماء انفطرت واذا
 الكواكب انتثرت وقال اذا السماء انشقت وقال كل شيء هالك الا وجهه له الحكم واليه
 ترجعون ووردت في القرآن أمثال ذلك آيات كثيرة والجاهل ينكر فناء هؤلاء بجهله
 وبرد النصوص القرآنية مقتنئا بالموهات الفلسفية وبالجملة ان اثبات العدم اللاحق في
 الممكنات كاثبات العدم السابق فيها من ضروريات الدين والايمان به لازم وما قال بعض
 العلماء من أن سبعة اشياء لا يتطرق عليها الفناء بل تكون باقية وهي العرش والكرسي
 والوح والقلم والجنة والنار والروح لا يعني ان هذه الاشياء لا تقبل الفناء وليست فيها قابلية
 الزوال حاشا من ذلك وكلا بل يعني ان القادر المختار جل شأنه يفني بعد الوجود من يشاء
 ويبقى من يشاء لحكم ومصالح يفعل الله ما يشاء وبحكم ما يريد ولا ح من هذا البيان ان العالم
 بجميع اجزائه مستند الى الواجب تعالى ومحتاج اليه سبحانه في الوجود والبقاء فان البقاء
 عبارة عن استمرار الوجود في زمان ثان وثالث الى ما شاء الله تعالى ليس فيه امر زائد
 على الوجود مسمى بالبقاء فيكون نفس الوجود واستمراره مستندا ومفوضا الى ارادته
 تعالى وماذا يكون العقل الفعالي حتى يدبر الاشياء وتكون الحوادث مستندة اليه وفي نفس
 وجوده وثبوته الف كلام فان تحققه وحصوله مبني على القدمات الفلسفية الموهومة وكلها
 غير نامة على اصول جميع الفرق الاسلامية والابله من يصرف الاشياء عن القادر المختار جل شأنه
 ويستند الى مثل هذا الامر الموهوم بل يلحق للاشياء الوفاء من العار من أن تكون مستندة الى مفهوت
 الفلسفي بل الاشياء بعد مهاراضية من ان يكون استنادها الى محمول سفسطي محرومة من سعادة
 الانتساب الى قدرة القادر المختار جل سلطانه كبرت كلمة تخرج من أفواههم ان يقولون الا كذبنا

ربك فحدث او بقلية السكر
 وكثير من الاولياء ذكروها
 من هذا القسم فلا محذور
 فيه (الجواب) الحادي
 عشر لقولهم وقال في
 المكنوب الخامس
 والتسعين من الجلد
 الثالث ولا يتي وان كانت
 مرابة الولاية المحمدية
 والموسوية ومنظفة على
 ولايتهما لكنها جامعة
 لهما ومركبة من نسبتي
 المحبة والمحبة فان محمدا
 صلى الله عليه وسلم رئيس
 المحبوبين وموسى رئيس
 المحبين لكن في ولايتي أمر
 آخر ومعاملة على حدة
 بذلك الا امر مربوط
 بحيث ان اصلها من الولاية
 الناشئة بالاصالة عن المحبة
 الصرفة وانضمت اليها
 ولاية موسى الناشئة عن
 المحبة الصرفة وانصبغت
 بلونها ايضا وصارت
 وجودا آخر وحقيقة اخرى
 واثرت ثمرة اخرى وانجبت

المكتوب الثامن والخمسون الى الخواجه صلاح الدين الاحرارى في بيان ان خلق
الممكنات ووجودها في مرتبة الوهم

كان الله ولم يكن معه شيء ولا اراد ان يظهر كالاته المكنونة طلب كل اسم من اسمائه تعالى
مظهرا من المظاهر ليجلي كالاته في ذلك المظهر ولا قابل لمظهرية الوجود وتوابعه غير العدم
فان مظهر الشيء ومرآته مبين ومقابل لذلك الشيء والمباين والمقابل للوجود هو العدم
فقط فعين الحق سبحانه بكمال قدرته في عالم العدم لكل اسم من اسمائه مظهرا من المظاهر
وخلقه في مرتبة الحس والوهم في أى وقت اراده على أى طور شاء خلق الاشياء متى شاء
وجعل المعاملة الابدية مربوطة بها (ينبغي) أن يعلم ان المنافي للعدم هو الخارج لاثبوت
العارض له في مرتبة الحس والوهم فانه لامنافة بينهما وثبوت العالم في مرتبة الحس
والوهم لا في مرتبة الخارج حتى يكون منافيا له فيجوز أن يعرض لعدم ثبوت في مرتبة
الحس والوهم ويحصل له هناك بصنع الله جل سلطانه اتقان ورسوم ويكون في تلك
المرتبة حيا وطلا وقادرا ومريدا وبصيرا وسميعا ومتكلما بطريق الانعكاس والظلية ولا
يكون له في مرتبة الخارج اسم ولا رسم ولا يكون شيء غير ذات الواجب وصفاته تعالى
ثابتا وموجودا في الخارج وبهذا المعنى يمكن ان يقال وهو الاكن كما كان ومثال ذلك
النقطة الجواله والدائرة الوهومة فان الوجود هو النقطة فقط والدائرة معدومة في الخارج
لا اسم منها فيه ولا رسم ومع ذلك عرض لها في مرتبة الحس والوهم ثبوت وحصل لها في
تلك المرتبة بطريق الظلية اشارة واشراق ومن هذا التحقيق حصل الاستغناء عن المقدمات
المبسوطة التي ذكرها الشيخ محي الدين وتابعوه في تكوين العالم من بيان التدرجات
والتعينات العلمية والخارجية واثبات الحقائق والاعيان الثابتة في مرتبة علم الواجب
تعالى واثبات عكسها في الخارج الذي هو ظاهر الوجود وتنمية آثارها خارجية
كالانحنى على النصف الناظر في كلامهم المطلع على اصطلاحهم وبهذا التحقيق
صار معلوما ان لا موجود في الخارج غير الحق جل وعلا لا الاعيان ولا آثار
الاعيان بل ثبوت هؤلاء في مرتبة الحس والوهم ولا محذور في ذلك أصلا فان ذلك
ليس بجهوم ثابت باختراع الوهم حتى يرتفع بارتفاع الوهم بل ثبوته بصنع الله جل
شأنه في مرتبة الوهم وله في تلك المرتبة تقرر واتقان واستحكام صنع الله الذي
اتقن كل شيء (واتضح) من هذا البيان أن حقائق الممكنات عدمات عرض لها في
موطن علم الواجب تميز وتعين وصارت ثابتة في مرتبة الحس والوهم مرة ثابتة بصنع
الله تعالى وصار بعض منها مرآيا الاسماء الالهية جل شأنه وصار في تلك المرتبة بطريق
الظلية والانعكاس حيا وطلا وقادرا ومريدا وبصيرا وسميعا ومتكلما وتحقيق الشيخ
ومتابعيه ان حقائق الممكنات صور الاسماء الالهية العلمية التي هي أحد التدرجات الخمسة الوجودية
وبالجملة ان حقائق الممكنات في فهم هذا الفقير عدمات وعند الشيخ وجودات منزلة وحضرة
الشيخ أثبت اراءه الكثرة في الخارج وقال ان الصور العلمية المتكثرة التي هي حقائق الممكنات وهى
عنها بالاعيان الثابتة صارت منعكسة في مرآة ظاهر الوجود تعالى الذي لا موجود غيره

نتيجة اخرى انتهى اعلم
انه لا يلزم منه ان ولايته
أجمع من دائرة ولاية محمد
وموسى عليهما الصلاة
والسلام وليس في قوله
لفظ اجمع اسم التفضيل بل
فيه ان ولايتي وان كانت
مرتبة الولاية الحمدية
صلى الله عليه وسلم
وولاية موسى عليه السلام
وبطليهما ولايتي مرتبة
من نسبتي المحبوبة والمهبة
ورئيس المحبوبين سيدنا
ومولانا محمد صلى الله
عليه وسلم ورئيس المحبين
سيدنا موسى عليه السلام
ولكن المعاملة مع ولايتي
بوسيلة متابعة خاتم الرسل
عليه الصلاة والسلام
امر آخر ومعاملة على
حدة بهما مربوطة وان كان
اصل هذه الولاية ولاية
نبي صلى الله عليه وسلم
وهي الولاية الحمدية
التي منشأها بالاصالة النسبة
المحبوبة الصرفة ولكن
لما انضم اليها نشأة الولاية

في الخارج ومرض لها اراءة في الخارج وصارت ترى كأنها موجودة في الخارج ولا موجود في الحقيقة في الخارج غير الذات تعالت وقال ان كل واحدة من الصور العلمية تحدث لها في وقت من الاوقات نسبة مجهولة الكيفية بظاهر الوجود الذي هو كالمراة تلك الصور وتصير تلك النسبة سببا لكونها مرتبة في الخارج وهذه النسبة ليست بمعلومة لأحد حتى أن الانبياء عليهم الصلاة والسلام لم يطلعوا على هذا السر وقال لاظهار تلك الصور في الخارج بعد حصول تلك النسبة المجهولة الكيفية خلقا وایجاد الاشياء وعلى التحقيق السابق الذي اهتدى اليه هذا الفقيه كإن الاشياء لا وجود لها في الخارج كذلك كونها مرتبة فيه أيضا على لاوليتها لا وجود فيه لغير ولا اراءة ولا شأن فان ثبت له اراءة فهي في مرتبة الوهم وان كان له ثبوت فهو أيضا ب صنع الله تعالى في مرتبة الوهم وبالجملة أن ثبوته و اراءته في مرتبة واحدة لأن ثبوته في موضع و اراءته في موضع آخر مثلان الدائرة الموهومة الناشئة من النقطة الجواله كإن ثبوته في مرتبة الوهم لا في الخارج اراءته أيضا في تلك المرتبة فانه لا رسم لها في الخارج حتى تصير مرتبة فيه غاية ما في الباب أنه ربما يظن الاراءة الوهمية اراءة خارجية كما اذا رأى الرائي الصور المثالية في عالم المثال في البقعة بحس الباطن فيخال انه يراها في عالم الشهادة بحسب الظاهر وامثال هذا الاشتباه تقع كثيرا ويحدث السالك مرتبة من المراتب مشبهة بأخرى فيحكم على ذلك بحكم هذا فغيا نحن فيه أن تلك الدائرة الموهومة التي صارت مرتبة في الخيال ترى في مرتبة هي مرتبة فيها ببصر الخيال ويتخيل انها ترى في الخارج بعين الرأس وليس كذلك فانه لا اسم لها في الخارج الذي هو محل النقطة الجواله ولا رسم حتى تكون مرتبة فيه وصورة الشخص التي صارت منعكسة في المراة على هذا النوال أيضا فانه لا ثبوت لها في الخارج ولا اراءة بل ثبوته و اراءته كلاهما في مرتبة الخيال والله سبحانه أعلم فاعلم الشخ قدس سره خارجا واثبت للاشياء الاراءة والمريية فيه بطريق الانعكاس ليس هو خارجا بل مرتبة الوهم قد حصل لها ثبات وتقرر ب صنع الله جل شأنه ونوهم انها خارج والخارج ما وراء ذلك فانه يميز عن شهودنا واحساسنا وما هو مشهود ومحسوس ومعقول ومتخيل لنا كلها داخله في دائرة الوهم والموجود الخارجى هو ما وراء وراه أفهامنا لا مجال هناك للمراتبة أى صورة تنعكس في تلك الحضرة والمرايا والصور كلها في مراتب الظلال التي تتعلق بدائرة الوهم والحس ربنا آتينا من لدنك رجة وهي لنا من امرنا رشدا

المكتوب التاسع والخمسون الى الخواجه شرف الدين الحسين في ارجاع الحوادث اليومية الى ارادة الله تعالى والتلذذ بها

رزق الله سبحانه الاستقامة على جادة الشريعة المصطفوية على صاحبها الصلاة والسلام والحية و جعلنا مشغولا بجناب قدسه بالكلية (أيها) الولد العزيز صاحب التميز ان الحوادث اليومية لما كانت بارادة واجب الوجود جل سلطانه ومشيئته ينبغي أن يجعل العبد ارادته تابعة لارادته تعالى وأن يعتقد الحوادث عين مرادته وأن يكون ملتذا بها فان كان المقصود العبودية ينبغي اكتساب هذه النسبة والا فانكار العبودية ومعارضة بولاه وقد ورد في

الموسوية التي نشأت
بالاصالة من المحبة الصرفة
وانصبغت بلونها أيضا
صارت وجودا آخر بل
حقيقة اخرى واثرت ثمره
اخرى انتهى بمعنى لولائه
مناسبة بهما و مزج وجه بهما
ونشأت منهما وهما اصلها
وهي فرعها ولا محذور
فيه ثم ذكر الفاظه القارسية
ونحن اسقطنا هالعدم الحاجة
اليها (الجواب) الثاني
عشر لقولهم وقال في
المكتوب الثالث والتسعين
من الجلد الثالث بعد ما
ذكر نحوه من ذلك وهذا
المركز ايضا تصور بصورة
دائرة مركزها المحبوبة
الصرفة ومحيطها المحبوبة
المتزجة مع المحبة وهي
نصيب فرد من افراد
امته يعني نفسه انتهى
اعلم ان الذي فيه هذه
العبارة ومحيطها المحبوبة
المتزجة مع المحبة وهي
نصيب فرد من افراد امته

في الحديث القدسي من لم يرض بقضائي ولم يصبر على بلائي فليطلب ربا سواي ولينخرج من تحت سمائي نعم قد كان الفقراء والمساكين ومتعلقا بكم مستريحين ومرفهة الاحوال برعايتكم وحياتكم وحيث أن لهم صلاحا يكفيهم ذلك وحسن ثنائكم وذكركم الجليل باقي جزاكم الله سبحانه بالجزاء العاجل والآجل والسلام

المكتوب الستون الى ولد شيخه الخواجه عبدالله في بيان عدمية ذات الانسان وبيان ان ذاته هي النفس الناطقة مع بيان فناء النفس والقلب وزوال العلم الحصول

هو الحق المبين سبحانه من لا يتغير بذاته ولا بصفاته ولا في اسمائه بحدوث الاكوان فان كل تغير وتلون وقع في حدوث الاكوان فانما هو في مراتب العدم ولم يتطرق الى حضرة الوجود تعالى وتقدس تنزل ولا تبدل لا في الخارج ولا في العلم أصلا يسانه ان الحق سبحانه لما أراد أن يظهر كماله الذاتية والصفائية والاسمائية وأن يجليها في مجالي الاشياء ومراياها عين لكل كمال في مراتب العدم تفيض ذلك الكمال المقابل له والتميز عن سائر الاعداد بالاضافة اليه ليكون مرآة له فان مرآة الشيء مقابل الشيء وسبب لظهوره وبضدها تبين الاشياء والاعداد التي فيها قابلية لان تكون مرايا للكمالات أو جدها في مرتبة الحس والوهم في أي وقت أراد واعطاها الاستقرار والاستحكام وجعل جميع تلك الكمالات منعكسة فيها وصير تلك الاعداد بذلك الانعكاس حيا و طالما قادرا ومرئيا وبصيرا وسميعا ومشككيا في تلك المرتبة ولكن قد كان محسوسا انه قد يتصرف أولا في العدم من غير أن يجعل فيه شيء آخر ويجعل هو بذلك التصرف ملائما ولينا ثم يظهر فيه الكمال كما ان الشمع يجعل أولا لينا وملائما ثم يصور بعد ذلك صور او اشكالا (ينبغي) أن يعلم ان المراد هنا من العدم هو العدم الخارجي المقابل لوجود الخارجي فلا يكون منافيا لا يجاده الواقع في مرتبة الوهم مع اننا نقول ان المنافي للعدم هو الوجود الذي نقيضه ولا يصير العدم وجودا وأما اذا كان موجودا لا يلزم منه محذور أصلا كما قالوا في الوجود انه من المعقولات الثانوية ولا وجود لها في الخارج بل هي معدومة فيه (فعلم) من هذا التحقيق ان حقائق الاشياء اعدام انعكست فيها كمالات مرتبة الوجود تعالت وتقدست وحصلت لها بإيجاد الله تعالى تحقق وثبوت وهمي واستقرار واستمرار في مرتبة الحس والوهم وكان ذوات الاشياء تلك الاعداد وانعكاس الكمالات فيها بمثابة قواها وجوارحها وبعد تمهيد هذه المقدمات نذكر في بيان المقصد الأصلي الذي يتعلق بالولاية الخاصة كلمات ينبغي استماعها بسمع العقل (اعلم) أرشدك الله وهذا هو الطريق ان حقيقة الانسان وذاته العدم الذي هو حقيقة النفس الناطقة التي يعبر عنها في الابتداء بالنفس الامارة وكل فرد من أفراد الانسان يشير بلفظ انا اليها فتكون ذات الانسان هي النفس الامارة وتكون سائر لطائف الانسان كالقوى والجوارح لها وحيث ان العدم شر محض في حد ذاته لم يشم رائحة من الخيرية تكون النفس ايضا شرا محضا لا تكون فيها رائحة من الخيرية ومن خباياها وجهلها تدعى الكمالات الظاهرة فيها بطريق الانعكاس والظلية لنفسها وتنسب قيام تلك الكمالات الثابتة باصلها الى نفسها وترجم نفسها بتلك الكمالات كاملة وخير او تكتسب من هذه الحيثية دهوى السيادة وتشرك نفسها برها في الكمالات وتظن

بتبعيته صلى الله عليه وسلم بل بتبعيته ايضا لولاية الموصية على نينا وعليه الصلاة والسلام فلا فح فيه وترك المعترضون لفظ بتبعيته صلى الله عليه وسلم (الجواب) الثالث عشر لقولهم ثم قال وليعلم ان محيط هذه الدائرة له تقدم كثير على الدائرتين وهي اقرب الى الله بكثير انتهى اعلم ان هذه العبارة ليست في هذا المكتوب وبالفرض والتسليم لا محذور فيه ايضا لان الدائرة الاولى دائرة العلم والثانية له دائرة الخلقة والثالثة دائرة المحبوبة وهي اقرب الى الله تعالى (الجواب) الرابع عشر لقولهم وقال في المكتوب التاسع عشر من الجلد الثالث كانت الانبياء والمرسلون يفرون من البلاء وانا في عين البلاء

الحول والقوة من نفسها ونزعم نفسها متصرفة وتريد أن يكون الكل تابعاً لها ونحب نفسها أكثر من الكل ونحب غيرها لنفسها لاجلهم ومن هذه التخييلات الفاسدة تكتسب عداوة ذاتية لمولايها ولا تدعن باحكامها المنزلة بل تتبع هواها وورد في الحديث القدسي ما تدفك فانها انصبت لمعادني وبعث الله سبحانه الانبياء عليهم السلام من كمال رافته ورحمته رجة لعالمين ليدعوا الخلق الى الحق سبحانه وليخربوا بيوت الاعداء وليدلوها على مولايها وليخلصوها من جهلها وخبيثها وليطلعوها على شرها وتقصها فن أدركته السعادة الازلية أجاب دعوة هؤلاء الاكابر ورجع من جهله وخبيثه وصار متقادداً الاحكام المنزلة (ينبغي) أن يعلم ان طريق تزكية النفس على نوعين طريق يتعلق بالرياضات والمجاهدات وهو طريق الانابة ومخصوص بالمرادين والطريق الثاني طريق الجذب والمحبة وهو طريق الاجتناب ويتعلق بالمرادين شتان ما بين الطريقين الطريق الاول سير الى جانب المطلوب والطريق الثاني جر نحو المقصود وبين السير والجرف فرق كثير وتفاوت فاحش فاذا اريد لصاحب دولة بسابق الكرم الجرم طريق الاجتناب يعطى له الجذب والمحبة لجناب القدس ويوصل به الى المقصود جراً جراً فاذا كان فيما بين هؤلاء من ادركته السعادة يوصل به الى حشد الفناء ويتخلص من رؤية السوى وعلمه ويجاوز به الآفاق والانفس ونسيان الآفاق مربوط بفناء القلب ونسيان الانفس موقوف على فناء النفس الامارة وفي الاول زوال العلم الحصول وفي الثاني زوال العلم الحضورى وزوال العلم الحضورى لا يتصور ما لم يتحقق زوال النفس الحاضرة وما دامت النفس الحاضرة قائمة فالعلم الحضورى موجود فان العلم الحضورى عبارة عن النفس الحاضرة لا امر زائد عليها فان زوال الشهودى في فناء النفس يكون عبارة عن زوالها الوجودى بخلاف الزوال الشهودى الذى اعتبر في فناء القلب فانه ليس بمستلزم لزوال وجود القلب فان الشهود هناك زائد على الشاهد وفناء أحدهما ليس بمستلزم لفناء الآخر (تبيينه) لا يتخيلن الاله أن زوال النفس الحاضرة حاصل أيضاً في مقام البقاء بالله الذى هو ميسر لارباب التوحيد الوجودى فان الحاضر ثمة هو الحق سبحانه لانفس السالك الفانية لانا نقول ان الحاضر في ذلك المقام هو نفس السالك وقد تصورها السالك بعنوان الحقيقة والحق سبحانه منزّه ومبرأ من هذا التعين والحضور وهذا من قبيل ما قيل (ع) وصار الفأرقى رؤياه ناه * وانما هن زوال العلم بالنفس الحاضرة وهو من أقسام العلم الحصولى لازوال النفس الحاضرة المستلزم لزوال العلم الحضورى وزوال النفس الحاضرة عبارة عن زوال عينها وأثرها لأنه عبارة عن زوال العلم بهما شتان ما بينهما

في تافية انتهى اظم ان في
المكتوب المذكور هكذا
واجتنبوا عن البلاء
ما استطعتم فان القرار بما
لا يطاق من سنن المرسلين
عليهم الصلوات والتسليمات
ونحن في عين البلاء مع تافية
قله سبحانه الحمد انتهى
بالفاظ يعنى به أن البلاء
الذى لا يطاق القرار منه
سنة وأما الصبر في البلاء
الطاق فالصبر فيه ثاب
وايضاً الصابر في البلاء
الذى لا يقدر ان يضر منه
ثاب ومن كان في مقام
الرضاء بالبلاء عنده راحة
ونعمة قال الله تعالى وليبلى
المؤمنين منه بلاء حسناً
ومثل هذه الاعتراضات
لا يوردها من له أدنى
دراية وديانة وقس على
هذا غيره من الاعتراضات
في رد الشيخ رجه الله بتغيير
عباراته (الجواب الخامس)
هشرفوا لهم وقال لا كرامة
اجل بما يبينه من الحقائق
والمعارف التى تعجز الناس

المكتوب الحادى والستون الى حضرة المخدم زاده الخواجه محمد سعيد مدظله في بيان
أن رؤية المعارف لبعض الظاهر تصير له سبباً للعروج في بعض الأحيان وما يناسب ذلك

اذا وقعت معاملة المعارف في صرف الذات تعالت وتقدس وسقطت جميع النسب والاعتبارات
ففي ذلك الموطن يتعصر العروج ويعصر الخروج من غير علاقة وتعلق وفي ذلك الوقت يحكم
النظرة الاولى لك ربنا يمد النظر الاول الى المظاهر الجميلة في ذلك المقام ويرقى الى فوق

بالسرعة ويوصل من المجاز الذي قبل له فطرة الحقيقة الى الحقيقة ولكن الاجتناب من
النظرة الثانية التي ورد في حقها النظرة الثانية عليك لازم في ذلك الوقت فانها مضره وسه
قاتل فكيف يتصور منه الامداد والاعانة وما جعل الله لك في الحرام شفاء وقد صار محسوسا
انه اذا وقع النظر الثاني بالطمع القاسد يرى مرميا خاليا كسائر الجبرج والمدرك والذين
يمتقدون النظرة الثانية والثالثة والرابعة المتعلقة بالمظاهر الجميلة مفيدة وزعمونها من اسباب
العروج الى الحقيقة فهم ارباب الاستدراج والحقيقة الذين يزعمون انهم يرجعون اليها من
طالم المجاز قوله تعالى قل له مؤمنين بغضوا من ابصارهم كاف في رده هذه الجماعة وربما تكون ظلمات
الجوار نافعة في تلك الواقعة وكفر الجيران وفسقهم عدا في هذه المعاملة حتى انه كلما زبد الظلمة
يزيد الامداد لما قبل ان الفيوض الواردة على المستغرقين في ظلمة الغفلة لاتصل اليهم لعدم
قابليتهم له ابل توجه الى من يكون في جوارهم بالحضور والجمعية وهو يترقى بفيوض الآخرين
فان الامر ليس كذلك لانه يمكن أن يقال أن تلك الفيوض الواردة لاتصل الى حوالى ذلك
المعارف بواسطة هلودرجته فضلا عن أن تقدمه في العروج وشأن هؤلاء الاكار مال لا ينفع
في شؤونهم كل عمل وفض بلثة سردقيق منكشف لارباب ذلك الحال والقدر الممكن اظهاره
أن الظلمة أيضا يحتاج اليها لاجل كال ظهور النور ولعلكم سمعتم وبصدها تبين الاشياء
ولما كان ارتكاب الظلمة منها عنه اعتبرت ظلمة الجوار أيضا من كمال الكرم وجعلت نافعة
في ظهور النور الذي هو نور الانوار (فان قيل) كيف لا يكون للطامات والعبادات خصوصا
أداء الفرائض نفع في ذلك الموطن ولم لا تعد في العروج (قلت) لم لا تكون نافعة ولم لا تعد في
العروج ولكن النفع والامداد المعتمد بهما المتحققان سابقا ليسا بحاصل في ذلك الوقت وليس
لهما نفع كنفع الاسباب الخارجية المذكورة فيما سبق وامثالها والله سبحانه أعلم بحقيقة الحال
سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا انك أنت العليم الحكيم والسلام على من اتبع الهدى

المكتوب الثاني والسنون الى حضرة المخدم زاده الخواجه محمد معصوم مد ظله العالی
في بيان انتفاء الفناء الوجودي عن الانسان بناء على عدمه الذاتي

ان حقيقة الانسان وذاته هي النفس الناطقة المشار اليها لكل فرد من افراد الانسان
بلفظ انا وحقيقة النفس الناطقة العدم وقد توهمت نفسها بواسطة انعكاس الوجود والصفات
الوجودية موجودة وحية وعالمة وقادرة بالاستقلال وزعت هذه الصفات الكاملة من الحياة
والعلم وغيرهما من نفسها وقائمة بها وتيقنت نفسها بهذا التوهم كاملة وخيرا ونسيت خباثتها
ونقصها الذاتيين الناشئين من العدم الذي هو شر محض فاذا ادركتها عناية الله سبحانه وخلصتها
من الجهل المركب وتصديق الكاذب تعرف ان هذه الكمالات من محل آخر لامنها ولا انها
قائمة بها وتعلم ان حقيقتها وذاتها العدم الذي هو شر محض ونقص خالص فاذا غلبت هذه
الرؤية بكرم الله تعالى وصلت الكمالات الى صاحبها بالتتام وادت هذه الامانة الى أهلها
بالكلية ووجدت نفسها عدما محضاً ولم تشم في نفسها رائحة من الخيرية بحيث لا يبقى منها
اسم ولا رسم ولا عين ولا اثر فان العدم لا شيء محض لا ثبوت له في مرتبة من المراتب فلو تحقق
له فرضا ثبوت في مرتبة من المراتب لما كانت جميع الكمالات مساوبة عنه فان الثبوت عين

في بيانها وهل كانت معجزة
لرسول صلى الله عليه وسلم
لا كلاما معجزا انتهى
علم ان هذه العبارة ليست
في المكتوب التاسع عشر
وبالفرض والتسليم ان
ثبت هذا الكلام من الشيخ
رحمه الله لا محذور فيه لانه
ما شبه كلامه بالقرآن بل
الحقائق والمعارف في
حق عدم ذلك كنهها
وشبهها به بعض الوجوه
والخارق لعادات من الاولياء
هو معجزة النبي صلى الله
عليه وسلم فلا يجوز
تشبيهه بهذا القول كما
شنع عليه المعترضون
بقولهم في آخر السؤال
وهو وقوله هل معجزة
محمد صلى الله عليه وسلم
الا كلام معجز وتشبيهه
كلامه بالقرآن في الاعجاز
فبحر اربع عشر (الجواب
السادس والسابع عشر
لقولهم وقال في المكتوب
الثاني من الجلد الاول
(صوابه من الجلد الثاني)

الكمال بل أم الكمالات فلزم من هذا التحقيق أن يكون هذا الفناء اتم وأكل لا حاجة إلى زوال وجود الفاني أصلاً فإنه لم يثبت له وجود أصلاً حتى تصور الزوال بل كان عدمياً مثبناً نفسه بتوهم الوجود ولما زال ذلك التوهم وتحقق بالعدم الصرف بقي هالكا ولا شيئاً محضاً فلا يكون بدمن الزوال الشهودي ولا يحتاج إلى الزوال الوجودي والله سبحانه أعلم بحقيقة الحال

✽ المكتوب الثالث والستون إلى المير منصور في كشف سر الاحاطة والقرب والمعية الكائنة لله تعالى وأرجاع هذه إلى بجل الكتاب الكريم ومشكله ✽

ان القرب والمعية والاحاطة والسرمان والوصل والاتصال والتوحيد والاتحاد وأمثالها في حضرته سبحانه من قبيل المشكلات والسطحيات وجناب قدسه جل شأنه منزّه ومبرأ من القرب والمعية والوصل والاتصال التي تكون مدركة بفهومنا ومتعلقة بعقولنا ولكن القدر الذي اطلعنا عليه في آخر الامر ان هذا القرب وغيره شبيه بالقرب والاتصال الحاصلين بين المرأة وبين الصورة المتوهمه فيها الذي هما من قبيل قرب الوجود واتصاله بالموهوم وحيث ان الحق سبحانه موجود حقيقي والعالم مخلوق في مرتبة الحس والوهم يكون لقرب والاتصال بين الواجب والممكن من قبيل قرب الوجود واتصاله بالموهوم ولا يعود من هذا القرب والاتصال إلى جناب قدسه تعالى محذور أصلاً فان الأشياء الحسية قد تنعكس في المرأة ويحصل للمرأة قرب واحاطة بها ولا يتطرق إلى المرأة نقص أصلاً ولا ترى فيها خسة قطعاً فإنه لا اسم لتلك الأشياء في المرتبة التي فيها المرأة ولا رسم حتى تؤثر فيها صفاتها غاية ما في الباب ان الحق سبحانه لما خلق العالم في مرتبة الحس والوهم واران أن يثبت هذه المرتبة ويحكم أجرى الاحكام والآثار المترتبة على الوجود على هذا الموهوم ولهذا أثبت القرب والاحاطة الموهومين كالقرب والاحاطة الموجودين وجعلهما من الاحكام الصادقة ألا ترى أن رؤية الصورة الجيلة في الخارج كأنها مستلزمة لا لتلذذ وحصول العلاقة كذلك تلك الصورة موجبة للتلذذ والعلاقة حين انعكاسها في المرأة وحصول الثبوت الوهمي لها فيها مع أن الصورة الاولى موجودة والثانية موهومة وفي حصول الاثر بينهما شركة ولما حصلت للموهوم بكرم الله تعالى شركة مع الموجود في ترتب الاحكام وترتبت الآثار على الموهوم ترتبها على الموجود انبعثت في الموهوم المحروم الطمع ورغبا من الوجود وحصلت له بشارات حصول دولة القرب والاتصال بالموجود ✽ شعر ✽

هنيئاً لارباب النعيم نعيمها * وللعاشق المسكين ما ينجرع

ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم (ينبغي) أن يعلم ان القرب والاتصال كما تصورنا وتعلقا بغير المعنى الذي ذكرنا لا يكونان من غير تشبيه وتجسيم الا ان يؤمنوا بهما ولم يشتغلوا بكيفيتهما ويفوضوهما إلى علم الله تعالى وحيث خلق بهذه الالفاظ نوع بيان ساغ ان نخرجها من التشابهات ونلحقها بالمحمل او المشكل والله سبحانه أعلم بحقيقة الحال

✽ المكتوب الرابع والستون إلى حضرة الخواجه محمد سعيد وحضرة الخواجه محمد معصوم سلمهما الله سبحانه وأبقاهما في بيان الفناء اتم المربوط بزوال العين والائر مع تحقيق وجود الواجب سبحانه وبيان زوال العدم من الممكن وبقاء الثبوت وعروجاته ✽

الصفات السبعة اما يمكنه
أو واجبة لاسيلا إلى الاول
لاستلزام حدوثها وعدم
اتصاف الحق بها ألا ولا إلى
الثاني لان الواجب الوجود
لذاته واحد ولقوله ثم
قال وحل هذا الاشكال على
ما أظهره لهذا الفقير وهو
ان الله تعالى موجود بذاته
لا بالوجود لا على ان
الوجود عينه ولا على انه
زائد وصفات الواجب
تعالى موجوده بذاته لا بحال
لوجود في ذلك الموطن
قال الشيخ علاء الدولة فوق
طالم الوجود طالم الملك
الودود فلا يتصور نسبة
الامكان والوجوب أيضا
في ذلك الموطن لان
الامكان والوجوب نسبة
بين الساهية والوجود
حيث لا وجود لا مكان
ولا وجوب وهذه المعرفة
ورامطور النظر والفكر
انتهى اعلم ان هذا القول
ليس في هذا المكتوب
(قلت هذا الكلام في

الفناء الاشم لهما يتحقق اذا حصل زوال العين والامر عن الفناء ولم يبق منه اسم ولا رسم (فان قيل) اذا كانت حقيقة الممكنات الاعدام التي تمايزت بالاضافة وصارت بجالي اسماء الواجب وصفاته سبحانه كما حققت ذلك في مكاتيب لم أن لا يبق من العدم الذي هو حقيقته اسم ولا رسم في الممكن على تقدير حصول هذا الفناء وأن لا يكون فيه شيء غير الوجود والصرف فان زوال أحد النقيضين مستلزم لحصول الآخر لا يلزم ارتفاع النقيضين معا والوجود عند انصوفية عين الواجب تعالى أو أخص صفاته سبحانه وعلى كلا التقديرين يلزم قلب الحقيقة وهو مستلزم للاحاد والزندقه (أجيب) ان نقيض العدم ليس هو ذلك الوجود الذي هو حقيقة الواجب تعالى أو أخص صفاته الذاتية سبحانه بل هو ظل من ظلال ذلك الوجود وعكس من عكوسه وبالجملة ان كل وجود وقع العدم في الطرف المقابل له فهو من مظان الامكان ومحتاج الى رفع العدم الذي هو نقيضه وصفات الواجب جل شأنه وان كانت خارجة من دائرة الامكان ولكن لما كانت لها احتياج الى ذات الواجب تعالى ومقابلة الاعدام ثابتة بكل منها ليست بخارجة من شوب الامكان والاحتياج الى الذات لازم لها دائما وان كانت قديمة غير منفكة عن الذات ونقص الاحتياج دليل الامكان فان كان احتياجا الى الغير فهو نقص كامل والنصف به داخل في دائرة الامكان وان لم يكن احتياجا الى الغير فالتلبس به فيه راحة من الامكان وان لم يكن داخل في دائرة الامكان كما أن صفات الواجب تعالى كإلهادون كمال الذات تعالت وتقدست فالوجوب المطلق يختص بذات الواجب تعالى فانها منزهة عن مظنة النقص ومبرأة من شائبة القصور وصفات الواجب وان كان لها قدم في دائرة الوجوب ولكن لما كانت محتاجة الى الذات كان وجوبها دون وجوب الذات كما ان وجودها دون وجود الذات تعالت فان في وجودها نقاضة بالعدم وهو عدم العلم وعدم القدرة مثلا وليس لوجود الذات تعالت عدم مقابل أصلا ولا يتصور له نقيض قطعا فلو كان عدم من الاعدام نقيضا لوجود الواجب تعالى لكان محتاجا الى رفع ذلك النقيض والاحتياج من سمات النقص المناسب لحال الامكان تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا (لا يخفى) أنه ينبغي التحاشي من اطلاق لفظ الامكان على صفات الواجب جل سلطانه لكونه موهما للحدوث وصفات الله تعالى قديمة وان لم تكن واجبة بذواتها ولكنها واجبة بالنظر الى ذات الواجب جل شأنه فانها غير منفكة عنها وحاصل هذا المعنى وان كان منجرا الى الامكان ولكنه خال عن توهم الحدوث وعدم حصول النقيض من العدم او وجود الواجب تعالى كشيء وشهودي وان استدلل عليه بحسب الصورة كما يورد على يدهى تنبيه في صورة الاستدلال (ولز جمع) الى أصل الكلام فنقول في جواب السؤال لا يبق في الممكن على تقدير الفناء بعد زوال العدم شيء غير الوجود ولا يكون له نصيب غير الثبوت والتحقق فانه قد اتفق عنه العين والامر ولكن هذا الوجود والثبوت مما أثبت للممكن في مرتبة الوهم والحس وترتبت عليه الآثار وصار مرآة لكمالات مرتبة حضرة الوجوب تعالت وتقدست بعد زوال العدم وصار ذات الممكن وحقيقته كالعدم الزائل وكان هذا الثبوت قبل زوال العدم من صفات العدم مثبتا له في مرتبة الحس والوهم وقد صار ذلك الثبوت الآن بعد زوال العدم نابيا منابه في كونه ذات الممكن واتسب

المكتوب الثاني من الجلد الثاني وقد ذكر في كثير من مكاتيبه أنه تعالى موجود بذاته ولا يحتاج في كلامه كما بينه صاحب الرسالة هذه وفي المكتوب الثاني والعشرين ومائة من الجلد الثالث ما نصه وهو حضرة الحق سبحانه موجود بذاته لا بوجود لان الوجود بل للوجوب لا مدخل في تلك المرتبة لان الوجود والوجوب كلاهما من الاعتبار اول الاعتبار الذي ظهر لايجاد العالم هو الحب والثاني اعتبار الوجود وهو مقدمة الاجاد لان حضرة الذات تعالت بلا اعتبار هذا الحب وبلا اعتبار هذا الوجود له استغناء عن العالم واجاده والتعين العلمي الجملي ظل ذاك التعيين باعتبار انهما لذات بلا ملاحظة الصفات وفي هذا التعين العلمي

الصفات اليه وقيام معاملة العدم به وقيام معاملة نيابة العدم هذه منوط ببقاء تقيض ذلك
 الثبوت وبقاء الامكان فاذا ترفت المعاملة من تقيض الثبوت ولم يبق للوجود ما يقابله
 بل لم يبق لعدم مجال المقابلة به ولم يبق للامكان مسامح فيه فيثبت تبدل المعاملة غير المعاملة
 وتقع بين الجلساء والندماء مغايرة ومبادلة فينبغي طلب سرأ وتدفئة وكل محل فيه ثوب
 الامكان ومجال العدم ولولا نقاضة فهو داخل في قاب قوسين فاذا شرع الامكان والعدم
 في الرحيل وقرعت لهما مفرقة التحويل فح تستقبل كالات أو أدنى لا يعني ان الممكن يصير
 في ذلك الوقت ذات الواجب يعني عينه بل يعني ان قيامه يكـون بالذات البحت تعالت
 ويحول قيامه الذي كان بظل من ظلال الذات تعالت (ع) ليس من غاب في الاله الهاء *
 وقيام هذا العارف بذات واجب الوجود كقيام صفاته بذاته سبحانه وتعالى بل قيامه
 بمرتبة ليست الصفات ملحوظة فيها أصلاً وان لم يكن للصفات تضكك هن الذات إلا ان
 قيام الصفات أزلى وأبدى وهي قديمة وقيامه ليس بأزلى وهو متسم بسمة الحدوث ولكن
 للصفات نقائص من الاعداد كعدم العلم وعدم القدرة مثلاً ومعاملة هذا العارف قد
 ترفت من نقاضة الاعداد كما حققنا (لا يخفى) ان المعاملة اذا ترفت من نقاضة العدم
 يتحقق الوجوب وبصير الممكن واجبا وهو محال (أجيب) انما يصير الممكن واجبا
 اذا عرض له الوجود الخارجي ولا ثبوت للممكن في غير مرتبة الوهم والحس فن أين
 تصور في حقه وجوب الوجود وظهر من هذا البيان بين قيام العارف وقيام الصفات
 فرق آخر وهو أن قيام الصفات باعتبار الوجود الخارجي وقيام العارف باعتبار
 الوجود الوهمي وان كان له ثبات واستقرار وكان مبدأ الآثار (ينبغي) أن يعلم أن بقاء
 صدور أنا من العارف مربوط ببقاء العدم الذي هو حقيقته فاذا زال العدم لم يبق لأنا
 مورد حتى يطلق عليه ومعاملة الثبوت بعد زوال العدم وان كانت طويلة الذيل وصار
 الثبوت ذاتاً للممكن ولكن لا مورد لكلمة أنا هناك وكان وضع لفظاً أنا كان للحقيقة
 العدمية حيث تنفر من الحقيقة الثبوتية نعم ان الجزء الاعظم في الممكن هو العدم وصار
 الممكن ممكناً من العدم واتسعت معاملة الممكن من العدم واحتياج الممكن انما نشأ من
 العدم والحدوث اللازم للامكان انما ترتب على العدم وكثرة الممكن منشعبة من جهة العدم
 والامتيان فيه أيضاً حصل من العدم والوجود في حقه مستعار وهو أيضاً بالتخييل والتوهم
 ولو كان له ثبات واستقرار (واعلموا) ان الصفات القائمة بذات الواجب جل سلطانه تظهر
 الذات عز شأنها بتمامها بلون كل واحدة منها لان بعض الذات يكون متصفاً بصفة
 وبعض آخر منها متصفاً بصفة أخرى فانه لا تبعض في حضرة الذات ولا تجزى بل هي بسيطة
 حقيقي وكل حكم يثبت ثمة فهو باعتبار الكلية كما قالوا ان ذات الله تعالى كلها علم وكلها
 قدرة وكلها ارادة والقيام الذي يحصل للعارف بذات الواجب جل سلطانه بلا ملاحظة
 الاسماء والصفات أيضاً من هذا القبيل حيث تظهر بالكلية بلونه وتبدى مرآيتها بتخصه

الجملی ملاحظة الصفة
 وهي كالظل لذات جل
 شأنه انتهى ولذاته تعالى
 تقدم ذاتي على صفاته
 والوجود العام صفة من
 صفاته تعالى وموطن
 الذات مقدم على موطن
 الصفات تقدم ذاتاً فيصح
 قول من يقول الوجود
 ليس في موطن الذات
 ولا يحمل عليها في ذلك
 الموطن لان في ذلك
 الموطن لا يعتبر شيء لان
 مرتبة اللاتين والذات
 البحت والذات المقضي
 بكسر الصاد مقدم على
 الوجود العام المقضي
 بفتح الصاد والوجود الذي
 ينشأ عن الذات جل شأنه
 هو من المنزلات العقلية
 والمقولات الثانية فلا
 محذور فيه مثلاً ذات الجسم
 مقدم على وجود البياض
 ومقابلته فيصح ان يقال
 الجسم باعتبار تلك المرتبة
 السابقة على البياض لا يبيض
 ولا لا يبيض فان قلت الجسم
 في الخارج ابيض فكيف

على عكس مرأيا آخر فهم من فهم * شعر *

اتقيم يا سعد القيامة من حلا * وة منطق عطلت به البيضاء

ومثل هذا الظهور اعني ظهور المرأة بلون الصورة بالكلية ان حصل للعارف بعد الفناء الاتم بقاء بذلك الظهور يكون اكمل تعييناته لكونه وجودا موهوبا حقا نيا قد تيسر له بالولادة الثانية وهذا التعين مع حدوده وامكانه لما كان ناشيا من مرتبة الجمع له مزينة وفضل على تعيينات آخر ليست ناشية من تلك المرتبة كزينة حروف القرآن وكلماته على حروف وكلمات أخرى وان كان كلها متممة بمهمة الحدوث وابله من يرى هذا التعين من اقتصار نظره على الظاهر مساويا لتعيينات أخرى وتزعم مساواة بحروف القرآن وكلماته مع حروف كلمات آخر فاعرف فضل العارف من ههنا وقس منيته على الآخرين على مزينة كلام الله عز وجل على كلام الآخرين (شعر) خاب الذي قد يرى ذا القبح كالحسن * وقاز من كان فيه حدة البصر * وقال المحجوبون في حق محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم انه بشر وتصوره كسائر البشر فانكروه بالضرورة وتصوره اصحاب الدولة وأرباب السعادة بعنوان الرسالة والرحمة للعالمين واعتقدوه متمازا من سائر الناس فتشرفوا بدولة الايمان وصاروا من أهل النجاة * تنبيه * اذا أورد في أثناء أداء بعض المطالب العالية المتعلقة بذات الواجب جل شأنه وصفاته بواسطة ضيق ميدان العبارة الفاظ موهمة بصفات الممكن المستلزمة للنقص والقصور ينبغي أن يصرف تلك الالفاظ عن ظاهرها وان يعتقد جناب قدسه تعالى منزلها ومبرا عن جميع صفات النقص وسمات القصور وأطلق بعض الالفاظ الذي لم يرد به الشرع على حضرته تعالى بتقليد المشايخ العظام بطريق التجوز مثل المراتية وغيرها وأنا خائف مشفق منه ربنا لا نؤاخذنا ان نسينا أو اخطأنا (فان قيل) انه قد يقع في عبارتك لفظ التجلي والظهور الظلي وأمثالهما فيلزم منه تنزل الوجود في مراتب الظهورات كما قال به المشايخ وأنت تنكر على ذلك فواجهه ما ذكرت هناك (قلت) ان التنزل انما يلزم اذا قلنا ان المظهر عين الظاهر كما قال الآخرون واما اذا لم نقل انه عينه لا يلزم التنزل ومختار هذا الفقير عدم عينية الظاهر بالمظهر والله سبحانه الموفق

المكتوب الخامس والستون الى مولانا صفراً أحد الروى في بيان ان كل صفة من صفات العارف وكل لطيفة من لطائفه تظهر بعنوان كلية ذاته بعد بقاء ذاته *

(اذا) أعطى العارف الكامل التمام المعرفة بعد بقاء الذات الصفات الكاملة والاخلاق الحميدة تظهر كل صفة من تلك الصفات متصفة بعنوان كلية ذاته لان بعض ذاته يكون متصفا بصفة وبعضها آخر متصفا بصفة أخرى ثلاثكون ذاته بتماها علما وبقامها بصرا وبقامها سمعا كما قال محققوا الصوفية في صفات الواجب جل شأنه ذات الله تعالى كلها لهم وكلها قدره وكلها سمع وكلها بصر مثلا ومن ههنا يرى المؤمنون الحق سبحانه في الجنة بلا جهة فانهم يكونون بكتبتهم أبصارا فاذا كانوا بكتبتهم أبصارا كيف يكون هناك مجال للجهة قالوا ان ما تيسر لعوام المؤمنين في الآخرة بعد التيسر الاولياء الذين هم خواص المؤمنين في

يكون في الخارج لا أبيض ولا أبيض قلت هو في الخارج أبيض بعد تحقق البياض فيه ولكنه في المرتبة السابقة على البياض لا أبيض ولا أبيض وليس ذلك من ارتفاع النقيضين المستحيل لان المستحيل ارتفاعهما بحسب نفس الامر مطلقا لا بحسب مرتبة من المراتب فان الامور التي ليست بينهما علاقة التقدم والتأخر والعينية ليس لبعضها في مرتبة الآخر وجود ولا عدم هكذا في الحاشية القديمة (الجواب الثامن عشر) قولهم وقال في بعض مكاتيبه (في المكتوب ٢١٦ من الجلد الاول) ان عبد القادر قدس سره نزوله كان الى مرتبة الروح فقط وانه ينقص في الارشاد اذ كلما كان النزول اتم كان الارشاد اكمل انتهى اعلم ان هذا كذب وفرية بلا مرتبة في اي مكتوب قاله وبالفرض

الدنيا فيكون ما هو نسبة في حق هؤلاء نقدا لهؤلاء ينبغي أن يقيس نسبتهم من ذلك (ع) وقس من حال يستأنى ربيعي * ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم (وكذلك) كل لطيفة من لطائف ذلك العارف تظهر بوصف كليتة فيصير العارف بتجليه لطيفة الروح وبتمامه لطيفة القلب وعلى هذا القياس سائر اللطائف الانسانية من النفس الناطقة والسر والخي والاخفى وعلى هذا المنوال أيضا كل جزء من أجزائه وكل عنصر من عناصره يأخذ حكم الكل مثلاً يجد العارف نفسه بالتمام غنصر التراب وبتمامه عنصر الماء فإذا انصبغت لطيفة القلب التي هي الحقيقة الجامعة بلون الكل وزال تعلقه الذي كان بالمضغة القلبية وبقيت المضغة خالية في ذلك الوقت كالجسد الخالي عن الروح يتخيل أنه ما أصابها في هذا المجرى والذهاب غبار من هذا الطريق بل هي على صرافتها الاصلية كحبة بقيت في قدر مقل غير مطبوخة بحيث لم تؤثر فيها الحرارة ولم يصبها الماء فأبقيت في الباب انها بعد رفع ذلك التعلق وبعد الخلوتكون منصبة بلون سائر الاجزاء وتأخذ حكم الكل كأجزاء اخرى

المكتوب السادس والستون الى محمد مقيم القصورى في جواب سؤاله عن معنى المجاز قنطرة الحقيقة

سأل اخي محمد مقيم أنه بأي معنى قالوا المجاز قنطرة الحقيقة اعلم ان المجاز ظل الحقيقة ومن الظل الى الاصل طريق سطاني ولعلمهم بهذا الاعتبار قالوا من عرف نفسه فقد عرف ربه فان معرفة الظل مستلزمة لمعرفة الاصل فان الظل كائن على صورة أصله فيكون سبباً لانكشاف الاصل لان صورة الشيء ما ينكشف به ذلك الشيء لكن ينبغي أن يعلم ان المجاز انما يكون قنطرة الحقيقة اذالم يدخل في البين تعلق بالمجاز ولم ينجر الامر الى نظرة ثانية وقنطرة الحقيقة هي النظرة الاولى التي قال المخبر الصادق عليه وعلى آله الصلاة والسلام في حقها النظرة الاولى لك وكأنه أشار بلفظك الى حصول هذه الدولة واما اذا دخل التعلق بالمجاز في البين عباداً بالله سبحانه وانجر الامر الى النظرة الثانية فذلك المجاز سد في طريق الوصول الى الحقيقة فضلاً عن أن يكون قنطرة بل هو صنم يدعو الى عبادته وغول يضل عن طريق الحقيقة بغواته ولهذا قال المخبر الصادق يانا لمضرة النظرة الثانية النظرة الثانية عليك واي شيء يكون أضر مما يصد عن الحق ويشغل بالباطل (ينبغي) أن يعلم ان النظرة الاولى انما تكون نافعة اذالم تكن عن اختيار واما اذا كانت بالاختيار فخيمها حكم النظرة الثانية قوله تعالى قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم كاف في اثبات هذا المطلب ولم يفهم جهلاء الصوفية الناقصون معنى هذه العبارة فغلطوا وخطوا وطفقوا يشغفون بالصور الجميلة ويتخذون بغفهم ودلالهم بطمع أنهم يحملونهم وسيلة الوصول الى الحقيقة ومراجا لحصول المطلوب كالان ذلك هو عين سطريرق المطلوب وحاجب عن حصول المقصود والذي زين في نظرهم هو الباطل وهم قد وقعوا في التورور بانه الحقيقة وزعم جمع منهم حسن تلك الصور وجالهم حسن عين الحق جل شأنه وجالهم وظنوا التعلق بهم عين التعلق بالحق وزعموا مشاهدتهم عين مشاهدة الحق حتى قال بعضهم (شعر)

امر وزجون جبال توبى برده ظاهراست * ذر حبرتكه وعدة فردا برأى چيست

والتقدير لا يلزم قبح لقائل هذا القول (الجواب) التاسع عشر لقولهم وقال في المكتوب الرابع والتسعين من الجلد الثالث وما يقال من ان الانبياء لا يحتاجون الى الاستمداد وان الكلمات حاصلة لهم بالفعل صريح (المكبرة) اعلم أن هذه العبارة ليست فيه وان كانت بالفرض والتقدير فراده أن الانبياء والرسل صلوات الله تعالى وسلامه عليهم كلهم محتاجون الى رحمة الله وفضله لان في الحديث الصحيح ان لله مائة رجة أما واحدة منها فبها في الدنيا وادخر تسعة وتسعين للآخرة وفيه ايضا سلوى الوسيلة (الجواب الموفى مشربين لقولهم وقال في المكتوب الثامن والثمانين من الجلد الثالث وجود العالم ونظامه كلاهما مربوطان بالخاله وهي ابرك الاشياء وبركانها شاملة للموجود والمعدوم وهي

تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً ماذا ظن هؤلاء القاصرون الحق سبحانه وماذا زعموا حسنه وجاله تعالى امامهموا أنه اذا وقعت شعرة من شر حور الجنان التي هي من مخلوقاته سبحانه فرضاً في الدنيا لما ظلمت الدنيا من اضاءتها واشراقها أبداً وقد ثبت احتراق جبل الطور وانذكاره بجبل واحد من تجليات الحق جل وعلا وسقوط كلم الله على نبيه و عليه أفضل الصلوة والسلام مفسياً عليه من ذلك التبلي مع علو منزلته وزيادة قرب رفته بنص القرآن وهؤلاء مع قصور عقولهم هذه برون الحق سبحانه بلا حجاب في جميع الاوقات ويتعجبون من وعد الرؤية الاخرية لقد استكبروا في أنفسهم وعتوا عتوا كبيراً وعلماً أهل السنة والجماعة شكر الله تعالى سعيهم بذلوا غاية جهدهم في اثبات الرؤية الاخرية ببراهين غليظة خالفوا في ذلك جميع الفرق فانه لم يقل برؤية الحق جل وعلا غير أهل السنة أحسن الفرق المخالفين مليونهم وغير مليونهم بل عدوها من الحال العقلي وأهل السنة أيضاً قالوا انها بلا كيف وانها مخصوصة بتلك النشأة وهؤلاء المهوسون يزعمون حصول هذه الدولة الباهرة في هذه النشأة الفانية وصاروا مسرورين بتمامهم وخيالهم رنسا آتائهم لذلك رحمة وهي لانهم أمرنا بشداو السلام على من اتبع الهدى والقرآن متابعاً لمصطفى عليه وعلى آله أتم الصلوات وأكمل التسليمات

المكتوب السابع والستون الى المير منصور في بيان حقيقة الكائنات وبيان الفرق بين مكشوف
حضرة شيخنا ومكشوف صاحب الفتوحات

ان فرصة هذه الكائنات التي تخيل معانية ومشهودة ومنبسطة ومسطحة وطويلة ومريضة هي عند حضرة الشيخ محي الدين بن العربي وتابعيه حضرة الوجود الذي لا وجود في الخارج غيره وذلك الوجود هو ذات الحق سبحانه الذي يسمونها ظاهراً الوجود الذي بواسطة انعكاسه في الصور العلمية المتكثرة التي يسمونها باطن الوجود ويقال لها الاعيان الثابتة وتلبس بها يتخيل متكرراً ومنبسطة وطويلة وعريضة كونه على وحدته وبساطته ويقولون ان مشهود الكل ومحسوس الجميع من العوام والخواص في هذه الصفحة في الكسوة الكونية وفي الصور والاشكال المتمايزة هو حضرة الحق سبحانه يتوهم للعوام عالمه والعالم لم يخرج من موطن العلم أصلاً ولم يشم رائحة من الوجود الخارجي والظاهر في مرآة حضرة الوجود هو عكوس تلك الصور العلمية أو وقعت العوام في نوم الوجود الخارجي بظهورها في الخارج لولانا الجامي عليه الرحمة (رباعي)

(١) مجموعة كون رابقتون سبق * كديم تقصص ورقاً بعد ورق

حقاً كديم وانه خواتم دراو جز ذات حق وشئون ذات حق

وما هو مكشوف هذا الفقير ومعتقده هو ان هذه الفرصة هي فرصة الوهم وهذه الصور والاشكال التي فيها هي صور الممكنات واشكالها ثبت بصنع الله سبحانه في مرتبة الحس والوهم وصارت متقنة وكلها محسوس مشهود في هذه الصفحة فهو من الممكنات وان كان يتوهم ذلك المشهود لبعض السالكين واجبا وظهر بعنوان الحقيقة ولكنه من افراد العالم وهو تعالى وراء السوراء ومنزه عن رؤيتنا وعلينا ومبرأ من

(١) الرباعي لولانا

الجامي مرت ترجمته في أول الجلد الثاني وقد التزمت ان اثبت اصول الايات غالباً في هذا الجلد تبركا واعتماداً على التراجم السابقة فليدنبه منه عني عنه

بالاصالة مخصوصة
بأبراهيم عليه السلام
وولايته ولاية ابراهيم
وافنا الوصول الى حضرة
الذات تعالت وتقدست
بدون توسط التعيين الاول
الوجودي وبدون التوسل
بجميع كالات الولاية
الابراهيمية غير ميسر لان
اول قباب المرتبة الحضرة
القدسية هي لانها مرآة
غيب وليس لاحد بدمن
توسطه ولهذا امر خاتم
الانبياء بتابعته ليصل بتابعته
الى ولاية نفسه ومنها
يتجنى الى حضرة الذات
انتهى (اعلم انهم تركوا
منه بعض عبارته وبيانه
ودفع اشكاله سبباً في
الجواب الاكثي ان شاء الله
تعالى (الجواب) الحادي
والعشرون لقولهم وقال
في المكتوب الرابع والتسعين
من الجلد الثالث ان التعيين
الاول وهو التعيين
الوجودي منشأ الولاية
الابراهيمية وفوق ذلك

كشفنا وشهدنا (شعر)

أني يرى الخلق نور جلاله * وبأي مرآة يكون مصورا

غاية ما في الباب ان هذه العرصة الموهومة ظل تلك العرصة الخارجية التي هي حرية مرتبة الوجوب تعالت وتقدست كما ان وجود هذه المرتبة ظل وجود تلك المرتبة فلو قيل لمرتبة الوهم هذه باعتبار كونها ظلا لمرتبة الخارج خارجا لساغ كما يقال لها باعتبار الوجود الظلي موجودا أيضا وعرصة الوهم هذه كعرصة الخارج من جلة نفس الامر ولها احكام صادقة والمعاملة الابدية مربوطه بها كما أخبر به الخبر الصادق عليه وعلى آله الصلوة والسلام ينبغي ان يلاحظ ان ايا من هذين المكشوفين أقرب الى تزييه الله تعالى واليق بتقدسه سبحانه وأولى وانسب بالنسبة الى جناب قدسه تعالى وأي منهما مناسب لبداية الحال وتوسطه وأيهما مناسب لحال الانتهاء وكان هذا الفقير معتقدا للمكشوف الاول منذ سنين ومررت عليه في ذلك الوطن أحوال عجيبية ومشاهدات غريبة وحصل له في ذلك المقام حظ وافر ثم صار آخر الامر بمحض فضل الله جل شأنه معلوما ان كل ما يرى ويعلم فهو غير الحق سبحانه لازم للنفي وبعد التثنية والتي انجرت المعاملة بكرم الله جل شأنه من النفي الى الانتفاء وزال الباطل الذي اظهر نفسه بعنوان الحق عن الرؤية والعلم وحصل التعلق بغيب الغيب وامتاز الموهوم من الوجود وافترق القديم من الحادث وذلك حاصل المكشوف الثاني للمؤلف (رباعي)

در عرصه كائنات بادقة فهم * بسيار كذبتيم بسرعت چون سهم

كشتم بهم همه چشم ندیدیم درو * جز ظل صفات آمده ثابت دروهم

الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق

✽ المکتوب الثامن والستون الى الفقير محمد هاشم الكشمي في تحقيق مرتبة الوهم التي ظهر العالم في تلك المرتبة وما يناسب ذلك ✽

ان قولنا للعالم موهوما لا يعني أنه منحوت الوهم ومجموله كيف يكون منحوت الوهم فان الوهم أيضا من جلة العالم بل يعني ان الحق سبحانه خلق العالم في مرتبة الوهم وان لم يكن الوهم موجودا في ذلك الوقت ولكنه كان في علم الله تعالى ومرتبة الوهم عبارة عن ظهور بلا كون ووجود كمثل دائرة ناشئة من جولان النقطة الجواله حيث ان لها ظهورا ولا وجود والحكيم المطلق جل سلطانه خلق العالم في تلك المرتبة وأعطى الظهور المحض ثبوتا وثباتا واخرجه من الغلط الى الصحة ومن الكذب الى الصدق وجعله نفس الامر أولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات والمرتبة الموهومة مرتبة عجيبة لامر اجتهلها بالوجود أصلا ولا تدانع ولا تثبت له جهة من الجهات ولا حد ولا نهاية كالانتازع للدائرة الموهومة مع النقطة الجواله الموجدودة ولا جهة من الجهات ثابتة لها معها ولم يحدث في النقطة نهاية أصلا من حدوث الدائرة الموهومة حيث لا يمكن ان يقال ان النقطة في عين الدائرة أو في شمالها أو في قدامها أو في خلفها أو فوقها أو تحتها وثبتت هذه الجهات للدائرة انما هو بالنسبة الى الاشياء التي لها ثبوت في مرتبتها واماما هو كائن في مرتبة أخرى فليس شيء من هذه الجهات بثبات

مرتبة الذات الاقدس التي لا يسهها شيء من التعيينات لكن سرها ودعت في مركز دائرة التعيين الاول وهو منشأ الولاية الحمديّة وجمال محيط الدائرة يشبه الصباحة وجمال المركز يشبه الملاحه وهي فوق الصباحة فالوصول الى الملاحه انما يتصور بعد طي مراتب الصباحة ومالم ينسر الوصول الى جميع المقامات الابراهيمية لا يمكن الوصول الى الذروة العليا التي هي الولاية الحمديّة ولا ينسر ومن هنا امر النبي صلى الله عليه وسلم بتتابع ملة ابراهيم ليصل الى ولايته التي عبر عنها بالملاحه بتوسل الوصول الى الولاية الابراهيمية ولما لم يكن للنبي صلى الله عليه وسلم مناهية بالولاية الابراهيمية لكون مكانه الطبيعي نقطة مركز دائرة الولاية الخليلية وسيره مقصور

للدائرة معها وأيضاً لم يثبت لهذه النقطة حد ونهاية بحدوث تلك الدائرة بل هي على صرافتها
ولله المثل الأعلى ينبغي ان يعلم من هذا البيان حال العالم مع صانع العالم جل شأنه بأنه لم
يحدث له سبحانه من إيجاد العالم حد ولا نهاية ولم تحصل له جهة من الجهات وهذه النسبة
كيف تصور هناك فانه لا اسم من هؤلاء في تلك المرتبة العلية ولا رسم حتى تصور
النسب وطائفة من المخدولين توهموا من قصور نظرهم حصول هذه النسب وثبوت الجهات
في حق صانع العالم جل شأنه مع العالم ونفوا رؤيته تعالى وزعموها محالاً وقدموا جهلهم
الركب وتصديقهم للكاذب على الكتاب والسنة وظنوا أنه لو كان الحق سبحانه مرئياً لكان
في جهة من جهات الرائي وذلك مستلزم للحد والنهاية وقد علم من التحقيق السابق ان لا شيء
في حقه سبحانه من هذه النسب مع العالم سواء أثبتت الرؤية أولاً فتكون الرؤية ولا تحدث
الجهة كما تحقق هذا المعنى اما علموا ان هذا المحذور لازم أيضاً في وقت وجود العالم فان
الصانع تعالى يكون في جهة من العالم ويكون أيضاً وراء العالم وهو مستلزم للحد والنهاية
فان قالوا انه في جميع جهات العالم فيقولون في حق لزوم الحد والنهاية اللازم للورائية
وأيضاً الفساد والمحذور في ثبوت الجهة انما هو لاستلزامها النهاية وهي بنفسها لازمة هنا
والخلاص من هذا المضيق انما هو في اختيار قول الصوفية أعني قولهم للعالم موهوماً فيحصل
التخلص حينئذ من اشكال الجهة والنهاية ولا محذور في القول بأنه موهوم أصلاً فان له
احكاماً صادقة كالوجود والمعاملة الابدية والنعمة والتعذيبات السرمدية مربوطه به
والموهوم الذي قال به السوفسطائية المجانين شيء آخر فانه مخترع الوهم ومخوت الخيال
شأن ما بينهما (ولنرجع) الى أصل الكلام فنقول انه لا جهة للدائرة الموهومة الناشئة
من النقطة الجولية بالنسبة اليها بل هي خارجة من جميع جهاتها فلو صارت تلك الدائرة
فضاً تمامها بصراً لرأت النقطة من غير جهة ألبتة لان الجهة مفقودة بينهما وفيما نحن فيه
أيضاً لو صار الرائي تمامه بصراً ورأى الحق جل وعزلاً بلا جهة أي محذور يلزم فيه
والمؤمنون يرونه سبحانه في الجنة بكنيتهم ولا يثبت جهة أصلاً ونحكم تخلقوا باخلاق الله
نحصل هذه الدولة للاولياء في الدنيا ويصيرون بكنيتهم بصراً وان لم تكن رؤية فانها
مختصة بالآخرة ولكن لها حكم الرؤية وانما قلت تخلقوا باخلاق الله فانهم قالوا في الواجب
تعالى ذاته كلها بصراً وكلها سمع وكلها علم وللمتخلفين نصيب من هذه الاخلاق ألبتة وكل
صفة من صفاتهم تأخذ في ذلك المقام حكم كنيتهم فيصيرون بكنيتهم بصراً مثلاً ويعطى سائر
المؤمنين هذه النسبة في الآخرة فيتشرفون هنالك بدولة الرؤية ان شاء الله تعالى ولا يلزم على
هذا التقدير محذور واشتباه أصلاً والله سبحانه أعلم بحقيقة الحال

المكتوب التاسع والستون الى القاضي موسى شوحين في التزيم الشرعية
وصحة أرباب الجمعية

بسم الله والصلوات وتبليغ الدعوات انهم ان احوال فقراء هذه الحدود مستوجبة
تحمدهم وسميت الصحيفة انشرفه الرسالة مع الدرويش رحم على بوصولها رزقكم الله السلامة
والاستقامة واندرج فيها طلب النصائح ابها المحذور النصيحة هي الدين ومتابعة سيد

على رأس مركز تلك الدائرة
فبالضرورة وصوله الى
محيط الدائرة واكتساب
كالات تلك المحيط تعمير
عليه لانه خلاف مقتضى
طبعه فلا بد من متوسط
من افراد امته يكون له
يتبعه مناسبة في عين
المركز وله من طريق آخر
مناسبة بمحيط الدائرة
ليكتسب ذلك الفرد
كالات تلك المرتبة الحقيقية
ويحقق بحقيقتها متوسطه
يحصل للنبي صلى الله
عليه وسلم تلك الكمالات
ويحقق بها فيحقق بعد
ذلك بكمالات نفسه صلى
الله عليه وسلم بمقتضى من
سن سنة حسنة فله اجرها
واجر من عمل بها فجاء
هذا الفرد وناسب محيط
الدائرة وحصل الكمالات
الابراهيمية وانما حصلت
هذه المرتبة الثانية من الولاية

المرسلين عليه وعليهم الصلاة والتسليمات غاية ما في الباب ان للمتابعة أقساما قسم منها اتيان الاحكام الشرعية وباقي الاقسام ذكرها الفقير بالتفصيل في مكتوب حرره لبعض المحبين أمره ان شاء الله تعالى بارسال نقله اليكم وبالجملة ان مدار الافادة والاستفادة في هذه الطريقة على الصحة لا يكتفى فيها بالقول والكتابة قال حضرة الخواجه النقشبند قدس سره ان طريقنا صحبة وفضل أصحاب خير البشر عليه وعليهم الصلاة والسلام على غيرهم من أولياء الامة بالصحة حتى لا يباغ ولى من الأولياء مرتبة صحابي من الصحابة ولو كان ذلك الولي اويسا القرني المسؤول من الاخوان الدماء بسلامة الايمان ربنا آتانا من ادلك رحمة وهى لنا من أمرنا رشدا وقلب رحم على ورقته وورق الصلاح والاصلاح اعطاه الحق سبحانه الاستقامة والسلام

✽ المكتوب السبعون الى مولانا اسحاق بن القاضى - موسى في التحريض على صحة أرباب الجمعية ✽

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى وصل المكتوب الشريف المرسل مع الدرويش رحم على ولما كان منبأ من الذوق والشوق أورث المسرة وحصل الفرح من مطالعة ما كتبتم في ورقة على حدة من الواقعة التى ظهرت لكم واعلم ان مثل هذه الواقعة من المبشرات ينبغى السعي حتى يخرج الامر من القوة الى الفعل ومن المراسلة الى المعاينة وتدارك التقصير اليوم يمكن فينبغى اعتناء الفرصة دون ان يسوف في الامر ويؤخر قال حضرة الخواجه احرار قدس سره كنا مع جماعة من الدراويش فجرى الكلام بيننا في الساعة السجادة المودعة في يوم الجمعة بانها اذا تيسرت ماذا ينبغى ان يطلب من الله تعالى فيها فقال كل احد كلاما فلما بلغت النوبة الى قلت ينبغى ان يطلب فيها صحة ارباب الجمعية فان جميع السعادات ميسرة في ضمنها وارسلنا بعض نقول المكاتب محسوبا بالرافع رزق الله سبحانه الانتفاع به ثم ان اخي الشيخ كريم الدين جاء منذ مدة ولعله يكتب اليكم من احواله والتوقع من الاحباب الدماء ربنا انقم لنا نورنا واغفر لنا انك على كل شئ قدير والسلام على من اتبع الهدى والترم منابذة المصطفى عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات

✽ المكتوب الحادى والسبعون الى جناب المخدم زاده محمد عبيد الله في بيان التمييز بين دقتى الموهوم الذى هو العالم وبين الموجود الحقيقى الذى هو صانع العالم ✽

والله المثل الاعلى ان النقطة الجواله التى نشأت منها الدائرة في الوهم كما انها موجودة في الخارج موجودة في الوهم أيضا ولكن وجوده هناك بلانقلاب ظهور الدائرة وهنا بهذا النقلاب وكونها موجودة في الخارج لا بمعنى ان لها في كلا المرتبتين وجودا على حدة كلا بل لها وجودا واحدا في الخارج والوهم هناك بلانقلاب الدائرة وهنا مع النقلاب وهذه الدائرة الموهومه التى لها ظهور في الوهم بلا وجودا هنا حدثت من غلط الحس فان جعلت في تلك المرتبة موجودة واعطيت ثباتا واستقرارا وظهورا بالوجود فخرجت من غلط الحس البتة وصارت من جملة نفس الامر وترتب عليها احكام صادقة فلهذه

الموسوية فحصل هذا الفرد الولاية العظمى الجامعة لكلمات المركز والمحيط فحصل للنبي صلى الله عليه وسلم بتوسط هذا الفرد كالات محيط الدائرة وتيسرت له ولاية الخلقة وحصلت له ولاية المحبوبة وهى ولايته صلى الله عليه وسلم وقبل دعاؤه صلى الله عليه وسلم بقوله اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم بعد الف سنة انتهى اعلم انا نذكر اولا الفاظه الفارسية ثم نذكر معربها مع شرح الفاظها المعلقة ليندفع اشكال المعارضين عليه لعدم فهمهم ويظهر تحريفهم العبارة من هذا المكتوب (ثم ذكر الفاظه الفارسية ونحن اقتصرنا على معربه وهو) اذا كانت الملاحظة فوق الضباحة فالوصول الى الملاحظة بعد طى مراتب

الدائرة في الوهم حقيقة وصورة فحقيقتها هي النقطة الجائلة التي هي بها قائمة وصورة
هي الدائرة نفسها التي عرض لها فيه ثبوت وثبات وهذه الصورة وان لم تكن هي تلك
الحقيقة لثبوت احكام متميزة فيها ولكنها ليست بعيدة عن الحقيقة ومنفكة عنها فان التخييل
بهذا الظهور هو الحقيقة * شعر *

اني اوري لغيري حين اذكره * بذكر زينب عن ليلى فأوهمه
قال حضرة الشيخ محي الدين بن العربي قدس سره في هذا المقام ان شئت قلت انه حق وان شئت قلت
انه خالق وان شئت قلت انه من وجه حق ومن وجه خلق وان شئت قلت بالخيالة لعدم
التمييز بينهما (ينبغي) ان يعلم ان هذا التميز بين الحقيقة والصورة وان كان في الوهم ولكن
لما صارت الصورة موجودة في تلك المرتبة بايجاد الله تعالى وحصل لها فيها ثبات
وتقرر كانت من جملة نفس الامر البتة وحصل لها تميز مطابق لنفس الامر وصارت
موجودة خارجية بطريق الظلية فان وجود الصورة كانه ظل وجود الحقيقة كذلك
كانت مرتبة الظهور بعد حصول الكون والوجود ظل الخارج ايضاً فلما كان التمييز بين الحقيقة
والصورة بحسب نفس الامر بل كان خارجياً امتنع حل احدهما على الاخرى ولم تكن
أحدهما عين الآخر ومن قال بعينيهما فهو لم يفهم غير التميز الوهمي ولم يثبت عنده غير الامتياز
العلمي سبحانه الله قد صارت مرتبة الوهم بواسطة ايجاد الحق سبحانه الواقع في تلك المرتبة خارجاً
ونفس الامر وصارت ما وراء العلم والخارج المتعارفين ولما صارت هذه المرتبة خارجاً
ميزت فيها مرتبة الوهم وصارت النقطة موجودة خارجية والدائرة الناشئة منه سميت
موهومة والعجب ان الصورة التي هي ناشئة من الحقيقة وكلها فيها حاصل فهو من الحقيقة
ولا انفكاك لها عن الحقيقة أصلاً فداقت عن الحقيقة بلا اختيار وأخرجت من التوهم
الى التحقق وصار التميز الوهمي خارجياً ينبغي ان يلاحظ قوله تعالى صنع الله الذي اتقن
كل شيء هنا حيث صير الاشياء المحض بقدرته الكاملة شيئاً ظاهراً بصيراً قادراً مرئياً
قال واحد من الاكابر * شعر *

چونكه اوشد چشم كوش و دست و پای * خیر دام در چشم بندی ای خدای
ولا مجال لربط العين فان ربط العين انما ثبت في محل يرى فيه غير الواقع واقعياً وهنا قد صير
قدرة الحق سبحانه غير الواقع واقعا وجعل الاحكام الكاذبة التي كانت في تلك المرتبة صادقة
والشيخ يقول بعدم التميز بينهما والحال ان بين العبد والرب مسافة خمسين ألف سنة قوله
تعالى تعرج الملائكة والروح اليه في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة اشارة الى ذلك
والشيخ بنفسه ايضا معترف بهذا الطريق هذا ولهذا قال بالخيالة ولا يظن الا به من بعد الطريق
ان الحق سبحانه بعيد فانه سبحانه قريب بل اقرب الى العبد من نفس العبد بل هذا البعد انما هو باعتبار
الدرك والعرف لا باعتبار المكان والمسافة والنقطة الاخيرة من الدائرة اقرب النقط الى المبدأ
ولكن لما جعل ظهرا الى جانب المبدأ ووجهها الى طرف آخر وقع وجدانه مع وجوده قرب من المبدأ
بعيدا ومربوطا بطي جميع النقط * شعر *

ای کان و تیرها پر ساخته * صید نزدیک تودور انداخته

الصباحة ولا يتيسر
الوصول الى حقيقة هذه
الولاية التي هي الذروة
العليا والولاية المحمدية
على صاحبها الصلاة
والسلام والنجبة حتى
يصل الى جميع مقامات
الولاية الابراهيمية اي
جميع المقامات التي توقف
عليها حصول الولاية
المحمدية ومراعاة باللاحقة
الولاية المحمدية وبالصباحة
الولاية الابراهيمية على
صاحبها الصلاة والسلام
والنجبة وبحقيقة هذه
الولاية كنهها مع كنه
جميع فروعها والولاية
المحمدية هي اصل جميع
الولايات ومرجعها
ومركزها وفوقها وكل
الولايات لجميع الانبياء
والرسل مندرجة فيها
ونشأت منها وولاياتهم
عليهم الصلاة والسلام
اجزاء ولايته صلى الله
عليه وسلم ولكل جزء
منها مقامات ومراتب

هركدوراندازرودورتر * ازچنين صيداست اوميجورتر

نعم من لم يقاس شديد البعد لا يعرف قدر القرب ما صنع الله سبحانه فهو خير والسلام على من اتبع الهدى

* المكتوب الثاني والسبعون الى جناب الخواجه حسام الدين أجد في بيان ان تلوينات العسكرية تكين لارباب الجمعية مع جواب استفساره عن قراءة المولد *

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى قد تشرفت بمطالعة الصحيفة الشريفة وملاحظة الملاطفة النبيلة المرسلة باسم هذا الفقير على وجه الكرم والشفقة لله سبحانه الحمد والمنة على صحتكم وطاقتكم وعدم خلوكم عن تفقد أحوال الاحباب المهجورين وأحوال فقراء هذه الحدود وأوضاعهم مستوجبة للحمد حيث ان في عين البلاء عافية وفي مظان التفرقة جعية والاولاد والاحباب الذين في الرفافة قرأوا قائلهم على الجمعية وأحوالهم في الترقى والتزايد والعسكر في حقهم خائفاء محض ونصيبهم في عين تلوينات العسكرية وهم في عين التعلقات الشتى التي هي من لوازم هذا الوطن متوجهون الى مطلب واحد ومشغوفون به لا شغل لاحد معهم ولا ضرر عليهم من أحد ومع ذلك هم مسلوبوا الاعتبار وبدولة الخبس والتقدير اشتغالهم باله من حبس لا يشتري في عوضه الخلاص يجوز به من قديس للاطلاق في جنبه مقدار موز الحمد لله سبحانه والمنة على ذلك وعلى جميع نعمائه (أيها المخدم) فان المقصود من ارسال الكتاب الى قرة العين اظهار التخصر على فوت بعض النعم التي كان حصولها متوقفا في جوار الوطن والمجيء الى العسكر والجمعية فيه مربوط بصلاحتهم فان معرفتهم باوضاع العسكر أكثر وإطلاعهم على نفع هذا الوطن وضرره أزيد وأوفر وندرج فيها انه ان كتبت أنه لا نصيبهم آفة يذهبون هنالك الغيب عند الله تعالى ولكن حمد الله سبحانه لم نصب أحدا من الاحباب والرفقاء بكرم الله سبحانه آفة التفرقة الى الآن مع كثرة الاختلاط بآباب التفرقة ولم يمنع احد منهم من المطلب وندرج أيضا ما في باب قراءة المولدا المضايقة في نفس قراءة القرآن وقراءة القصائد الثمينة والمناقب بصوت حسن والمنهى عنه هو تعريف بحروف القرآن وتغييرها والتزام رواية اوزان النعمة وترديد الصوت بها بطريق الاخلان مع تصفيق مناسب لها غير مباح في الشعر أيضا فان قرأوا على نهج لا يقع تحريف في كلمات القرآن ولا تتحقق الشرائط المذكورة في قراءة القصائد وكانت قراءتها يفرض صحيح فالمانع حينئذ (١) أيها المخدم قد يقع في خاطر الفقير أنه ما لم ينسده هذا الباب مطلقا لا يتنع عنه المهورسون فلو جوزنا في القليل لنجبر الى الكثير قليله يفضي الى كثيره قول مشهور والسلام

* المكتوب الثالث والسبعون الى حضرة المخدم زاده الخواجه محمد سعيد في استمرار صفة الحياة التي هي فوق العلم وبيان أن العلم كما أنه من الصفات الزائدة كذلك هي من الشئون الغير الزائدة أيضا وكذا سائر الصفات *

اعلم أن حضرة الشيخ محيي الدين بن العربي قدس سره ومتابعيه الذين ائتمنوا التزلات الخمس اعتبروا التعمين الاول من اجبال حضرة العلم وقالوا له الحقيقة المحمدية عليه وعلى آله الصلاة والسلام واعتقدوا انكشاف ذلك التعمين تجليا ذاتيا واعتقدوا ما فوقه الملائمة الذي هو مرتبة الذات البحت والاحدية المجردة من جميع النسب والاعتبارات

وكانت حاصلة لتبينا صلي الله عليه وسلم بعضها تفصيلا وبعضها اجمالا وكانت جميع مقامات الابراهيمية حاصلة له صلى الله عليه وسلم تقصيلا الا بعض شوائبها وهو كان حاصلا له صلى الله عليه وسلم بجملا ونسبة ذلك البعض الى الولاية المحمدية كنسبة الورق الى الشجرة والشجرة الى الانسان والقطرة الى البحر اقل قليل فاذا لم تكن تلك الورقة والشجرة والقطرة في الشجر والانسان والبحر مع انها اجزاء منها لا تكون ناقصة لا في العقل ولا في النقل فان حصلت تلك الورقة والشجرة والقطرة لها بواسطة شئ لا يتصور أنه كلها وكانت ناقصة وكذا لا يقال غير المؤمن لمن لا يرفع الحجر والمدر عن الطريق مع ان في الحديث الصحيح الايمان

(١) اعلم أنه قد مر المنع

عن قراءة المولد مطلقا في مكاتيب عديدة ومراده قدس سره هو هذا الذي ذكره هنا وإنما أطلق هناك لعل المذكرة هنا فلا سند في منعه عنه لهو هابين خذلهم الله ومن يحذو حذوهم سلا عنى عنه

(لا ينبغي) أن فوق شأن العلم شأن الحياة التي العلم تابع لها وهي أم جميع الصفات علما وغيره وسواء كان العلم حصوليا أو حضوريا وشأن الحياة هذا شأن عظيم الشأن وحكم سائر الشئون والصفات في جنبه حكم الجد اول بالنسبة الى البحر المحيط والعجب أن الشيخ العظيم لم يسر في هذه المملكة الوسيعة ولم يقتطف من رياضها أزهار العلوم والمعارف وهذا الشأن وإن كان إلى حضرة الذات تعالت أقرب والجهالة وعدم الإدراك انسب ولكن لما كان فيه شائبة النزل والظلمة كان من مظان العلم والمعرفة قسلا أو كثر ولما وقع السير لهذا الفقير بكرم الله سبحانه في ذلك الشأن عظيم الشأن صار مشهودا أن الشيخ له جرة تحت ذلك المقام بمسافة بعيدة وأنه اختارا لأقامة فيه ولعله نال من هذا المقام حظا وافرا في الآخر وإطلاق بعد المسافة في مثل هذه الأبعاد الإكيفية يمكن باعتبارين ضيق ميدان العبارة أو أن صورة ذلك البعد المثالية مشهودة في عالم المثال في صورة بعد المسافة سبحانه لا علم لنا إلا ما علمنا أنك أنت العليم الحكيم والسلام على من اتبع الهدى

فصل بالخير * لزم من هذا البيان أن لا يكون العلم ثابتا في مرتبة الحياة السرى فوقه سواء كان حصوليا أو حضوريا فإذا لم يكن ثابتا في مرتبة الحياة كيف يكون ثابتا في مرتبة حضرة الذات جل شأنها التي هي فوق الفوق فإذا لم يكن العلم ثابتا يكون نقيضه ثابتا تعالى الله سبحانه عن ذلك علوا كبيرا والتفصي من هذا الاشكال مبنى على معرفة دقيقة قل من تكلم بها من أولياء الله تعالى (ينبغي) أن يعلم أن علم الواجب جل شأنه كإثباته من الصفات الثمانية الحقيقية الزائدة كما قال أهل الحق كذلك هو من الشئون والاعتبارات الذاتية الغير الزائدة أيضا وحيث أن القسم الأول من الصفات الزائدة على الذات تعالت فمتعلقه أيضا ماسوى الذات المقدسة سواء كان ذلك السوى طالما أو صفات زائدة فإن كلامهم يتسم بسمة الظلمة وعرض له اسم الزيادة لا يكون لا ثقا بجانب مرتبة حضرة الذات المقدسة ولا يكون له تعلق بجانب قدسه تعالى سواء كان ذلك العلم حصوليا أو حضوريا فإن كان حضوريا فهو أيضا متعلق بظل من ظلال حضرة الذات وإن كان بين العلم والعالم والعلوم اتحادا فإن هذا الاتحاد أيضا ظل من ظلال المرتبة المقدسة لاحتياها وإن ظن جع غيبتها والقسم الثاني الذي هو من الشئون الذاتية التفسير الزائدة متعلقه حضرة الذات فقط تعالت وتقدست وأعلى مما يتعلق بما سوى الذات وبالجملة أن العلم إن كان زائدا فمتعلقه مقصور على ماسوى الذات والعلم الذي ليس بزائد بل مجرد اعتبار فمتعلقه مقصور على حضرة الذات تعالت وتقدست والعلم المتبقى في مرتبة حضرة الذات هو العلم الزائد الغير اللائق بتلك المرتبة المقدسة الذي هو ظل شأن العلم الغير الزائد ولا يلزم من انتفاء ذلك العلم ثبوت نقيضه الذي هو الجهل فإنه إذا لم يكن هناك مجال للعالم الذي هو من الصفات الكاملة كيف يكون لنقيضه الذي هو نقص من القدم إلى الرأس مجال الثبوت في تلك الحضرة ثابتا ما في الباب أن هذين النقيضين كلاهما يكونان مسلوين عن تلك الحضرة ولا يلزم محذور أصلا قال واحد من العارفين عرفت ربى يجمع الأضداد وكأنه لا يصل إلى ذلك المقام

بضع وسبعون شعبا أعلاها قول لا اله الا الله وأدناها إمطة الأذى من الطريق والحاصل أن لكل شيء أجزاء مقومة وأجزاء غير مقومة له كالشعر للإنسان والورق للشجر وقامة دائرة الخلة يحصل الجزاء الغير المقوم لا يحصل المقوم وفي بعض المكاتب من الجلد الثالث صرح بان الحقيقة المحمدية حقيقة الحقائق وغيرها أجزاء لها انتهى والعامل تكفيه الإشارة ولهذا أمر خاتم الرسل بتابعة ملة إبراهيم صلى الله تعالى عليه وسلم ليصل صلى الله تعالى عليه وسلم بوسيلة هذه المنابعة حقيقة ولا يشبه بمقدار فضله واستمداده صلى الله تعالى عليه وسلم عند الله تعالى ومنها إلى حقيقة ولا يشبه التي عبر عنها بالمالحة والمراد بحقيقتها كنهها مع كنه جميع فروعها

(١) قوله أن هذين التقيضين
الخ وهذا من جملة مصطلحات
الصوفية وقد أخذ عنهم
بعض اصحابهم من أرباب
المعقول فاشتهر بينهم ايضا
فهم يستعملونه فيما بينهم
ولا يدرون معناه مثله

وشئونها كما مروا كان
لنبينا صلى الله عليه وسلم
مناسبة ذاتية أتم مركز
دائرة ولاية الخلقة الذي
هو اقرب الى حضرة
اجال الذات ويحيطها
الذي هو تفصيل كالات
الذات تعالت اقل المراد
بالمركز الاصل والرجع
والقديم والمقروا الحيز
الطبيعي كما مروا ولاية
كل نبى وولى جزء ولاية
نبينا صلى الله تعالى عليه
وسلم ولكل نبى وولى
وصلت الولاية منها
وهو صلى الله عليه
وسلم الكل وهى لكل
ولى بطريق الظلية
واستهلاك الظل بالاصل
لا يقال له كماله و اشار
بالمركز الى الوحدة
والبساطة والقرب الى
الاحدية فالم يتحقق بكلمات
يحيط تلك الدائرة مفصلا
بقدر فضله واستعداده
عند الله تعالى بحصول
ذلك الشأن الواحد

الاقدر بواحدة علوه واحد من هذين التقيضين (١) فاذا كان جميع النسب والاعتبارات
مساوية عن تلك الحضرة فالعلم وعدم العلم الاذان من جملة النسب يكونان مسلوبين
ايضا والذي لابد له من النسب والاعتبارات ولا يكون فيه رفع التقيضين ولا جعدهما
هو الممكن وخالق النسب والاعتبارات منزوع عن النسب والاعتبارات وقياس الغائب
على الشاهد ممتنع في ذلك الموطن أو نقول ان انتفاء العلم الخاص لا يستلزم عدم العلم
المطلق بل يستلزم عدم العلم الخاص الذى هو متضمن لشأنية الظلية فعلى هذا التقدير
لا يلزم محذور أصلا ولا يكون ارتفاع التقيضين فافهم (ينبغي) أن يعلم ان العلم الذى
هو من الشئون الذاتية لمناسبة له أصلا بالعلم الذى هو من الصفات الزائدة وان كان
أصل هذا العلم هو ذلك العلم فان الصفات الزائدة ظل الشأن الذاتى وثمة كله انكشاف في
انكشاف وحصول في عين الحضور ومن علو درجته لا يقدر الجمل أن يقع في الطرف المقابل
له وان يقوم بتقاضته بخلاف صفة العلم فان الجمل قائم بتقاضتها وان كان وقوعه غير جائز
واحتتمال التقيض له هذا صار باعنا على انحطاطه ومنعه من التعلق بخضاب القدس فان كل
كامل فيه احتمال التقيض اى كمال كان لا مجال له في تلك الحضرة القدرة التى أثبتوها في تلك المرتبة
المقدسة مثله القدرة التى لا يعجز في مقابلته بخلاف صفة القدرة فان فيها احتمال التقيض
وان لم يكن واقعا وعلى هذا القياس جميع الشئون والصفات الواجبة تعالت وتقدست فاذا
لم يكن لشان العلم مناسبة بصفة العلم أصلا كيف يكون اعلم المخلوقات مناسبة بهذا الشأن
عظيم الشأن وكيف يتصور له تعلق بتلك المرتبة المقدسة الا ان يكون من الحق سبحانه رماية
وعناية له بعد اعطى لانكشافه الناقص جلالة من عند انكشافه واعطاء البقاء الاكل من
عنده بعد الفناء الاثم ففي هذا الوقت يمكن أن يحصل له تعلق لا كفى بتلك المرتبة المقدسة وبلغ مبلغا
يقصر دونه الاصل ويصل الى أصل الاصل متجاوزا مرتبة الاصل وهذه خصوصية امتاز بها بنو
آدم وفتح لهم طريق الترقى حتى يتجاوزون الاصل واصل الاصل ايضا ويلغون مبلغا يتبقى
الاصل كالظل في الطريق ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم والسلام

المكتوب الرابع والسبعون الى حضرة الخلدوم زاده الخواجه محمد معصوم في شرح
كلام صاحب القصوص في بيان تجلى الذات وتحقيق رأى الخاص بحضرة شيخنا ولم يتم
هذا المكتوب اتفاقا

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى قال الشيخ بن العربي قدس سره والتجلى من الذات لا يكون
الابصيرة التجلى له فالتجلى له ما رأى سوى صورته في مرآة الحق وما رأى الحق ولا يمكن
أن يراه والمراد من مرآة الذات هو الشأن الذاتى الذى ظله الاسم الزائد الذى هو مبدأ لتعين
التجلى له فان لكل اسم زائد هو مبدأ لتعين من تعيينات المخلوقات أصلا في مرتبة الذات
وهو الشأن الذى هو مجرد اعتبار في الذات كما حققت في غير موضع وليس المراد منه الذات
مطلقة فان المطلق لا يكون مرآة للمقيد ولما كانت المرآة مقيدة مثل الصورة السكائنة فيها
واصلا لاصل تلك الصورة لا جرم تجلى المرآة في نظر التجلى له بصورته السكائنة فيها من
غير زيادة ولا نقصان لان تجلى ذلك الشأن وظهوره في هذه المرتبة التى وقع التجلى فيها لا يكون

الابته الصورة التي كان التجلي له عليها الان ظهوره بهذه الصورة لنفسه وعدم تعلقه بالعالم مشروط بتوسط الاسم الظلي الذي هو مبدأ تعين صورة التجلي له وهذه المرآة المقدسة مبانة لساثر المرايا فان ظهور الصورة في تلك المرايا كائن في زاوية من زواياها ولا تظهر المرايا بأعيان الصورة الحالة فيها لمبانة بينهما بخلاف هذه المرآة المقدسة فان الصورة غير حالة فيها ولا حاصلة في زاوية من زواياها لعدم الحالية والمحلية في تلك الحضرة وواحدا وعدم التعرض والجزى في تلك المرتبة المقدسة ولو هما بل تظهر هذه المرآة المقدسة بكلينها بصورة التجلي له فمح تكون هي مرآة وصورة فالتجلي له ما رأى سوى صورته في مرآة الحق الذي هو شان الذات الذي ظهر بصورة التجلي له وما رأى الحق المطلق ولا الشان الخاص على النهج التنزيهي والنظ التقديسي ولا يمكن ان يراه هذا مبني على رأى الشيخ في نفي امكان الرؤية التنزيهية واثبات الرؤية في الظهورات التشبيهية الجامعة لطيفة بطريق التمثل والمثال وهو كما ترى يخالف لما اتفق عليه علماء أهل السنة شكر الله تعالى سعيهم من ان رؤيته تعالى في الدنيا جائزة غير واقعة وفي الآخرة بلا كيف واقعة لا يكون يتمثل ومثال * شعر

براه المؤمنين بغير كيف * وادراك وضرب من مثال

لان رؤية التمثل رؤية كيف وأيضاً ليست رؤية له تعالى بل رؤية مخلوق اوجده واطهره بطريق التمثل وهو تعالى ورآ التمثل والمثال وورآ التوهم والخيال وكل ذلك مخلوق له تعالى والعجب من كبراء العرفاء انهم تسلووا بالتشبيه عن التنزيه وبالحدث عن القديم اذا كتفوا بالمثال وعكفوا على التمثال وظنى ان ذلك المرض حدث لهم من قولهم بالتوحيد والاتحاد واصرارهم على تصور حكمهم بان العالم هو الحق سبحانه فلا جرم تكون رؤية أى فرد من افراد العالم رؤية له تعالى عندهم للاتحاد بينهما ومن ههنا قال بعضهم بالشعر الفارسي (شعر)

امروز چال نوبی پرده ظاهر است * در حیرتم که وعده فرد ابرای چیست

الان الشيخ خص من بين ذلك الافراد فردا خاصا جامعاً حصل بطريق التمثل وهو لا يجدى نفعاً وكأنه قدس سره بوفور علمه بالكتاب والسنة وأقوال العلماء تنبيه على شناعة القول باطلاق الرؤية والحكم بان رؤيتهم مطلقاً رؤية له سبحانه ومع ذلك لغلبة السكر وقوة حال التوحيد ما تخلص عن مضيق التشبيه مطلقاً وما تفرغ لتحصيل كالات التنزيه مفرد بل زعم ان المنزه الصرف قاصر وناقص ومحدد له تعالى كالمشبه فقر عن التنزيه الصرف وجزم بأن الكمالات في الجمع بين التشبيه والتنزيه والحكم بان أحدهما عين الآخر ليرتفع التعبد والتقيد مطلقاً ولا يتخفى عليك ان التشبيه معدوم في الخارج عنده وانما الموجود في الخارج هو التنزيه الصرف فلا يكون أحدهما محدد ومقيد للآخر على قياس الوجود والعدم الخارجيين فان العدم غير محدد للوجود ولا العكس فان الوجود على اطلاقه مع العدم اطلاقه مع الوجود غير مقيد أحدهما بالآخر ولو كان العدم محدد للوجود لكان ينبغي ان يحكم بأن الكمالات في الجمع

المجمل كما مر مع ان جميع المقامات والشئون كانت حاصلة له صلى الله عليه وسلم تفصيلاً بمقدار فضله الا ذلك الشأن الواحد المجمل لانتم ولاية الخلقة تفصيلاً لا بمقدار فضله واستعداده عند الله تعالى ولفظ لانتم يدل على ان ولاية الخلقة كانت حاصلة له صلى الله عليه وسلم بمجملها ولهذا جاءت في الصلاة المأثورة كما صليت على ابراهيم اى جاء فيها كما صليت الخ ومعناها اللهم صل على محمد بمقدار فضله واستعداده عندك كما صليت على ابراهيم بمقدار فضله واستعداده عندك اللهم اعط مرتبة خلقتك محمداً بمقدار فضله واستعداده عندك كما خطبها ابراهيم بمقدار فضله واستعداده عندك حتى تيسر كالات الولاية الابراهيمية بتامها ايضاً له صلى الله عليه وسلم مفصلاً بمقدار فضله واستعداده عند الله تعالى ولفظ بتامها ايضاً يدل على حصولها له صلى الله تعالى عليه وسلم بمجملها كانت حاصلة لصاحبها

بين الوجود والعدم ويكون أحدهما عين الآخر وهو سفسطة ظاهرة فلا يكون القول بالتنزيه
الصرف تحديدا له تعالى ولا يكون الجمع كالأبلى نقصا والحقا للنقص بالكامل ومعلوم أن المركب
من الناقص والكامل ناقص بقى الصور المسماة بالإعيان الثابتة عنده ثابتة في العلم وهي أيضا
لا تستلزم تحديد الموجود الخارجى حتى يحكم بالاتحاد والعينية بينهما وبينه وإنما يحدد الموجود
الخارجى الموجود الخارجى مثله وأما الموجود العلمى فلا يحدد الموجود الخارجى ولا يزاوجه لتباين
المرتبتين لا ترى أن تصور شريك البارى وثبوته في العلم ليحكم عليه بالاستحالة لا يزاوجه البارى
تعالى الموجود فى الخارج ولا يحدده ولا يقيدده أصلا حتى يتحمل فى دفعه تحملا غير واقع
بأن أحدهما عين الآخر هذا ولزجى كلام الشيخ فى التجلى الذاتى وما يناسبه فنقول ذكر
الشيخ بعد ذكر هذا التجلى ما حاصله أن هذا التجلى نهاية التحليلات وغاية العروجات وما بعد
هذا الالعدم المحض فلا نطمع ولا نتعب نفسك بتحصيل العروج فوقه والوصول وراءه فلا مقام
أعلى من هذه الدرجة فى التجلى الذاتى

المكتوب الخامس والسبعون إلى هذا الحقيق محمد هاشم الكشمى فى بيان تجلى أفعاله
وتجلى صفاته وتجلي ذاته سبحانه وتعالى وهذا المكتوب كأنه تمهيد للمكتوب السابق

يعلم أخى الخواجه محمد هاشم الكشمى أن تجلى الأفعال عبارة عن ظهور فعل الحق سبحانه
للسالك على نهج يرى أفعال العباد ظلال ذلك الفعل ويحدد ذلك الفعل أصل تلك الأفعال ويعتقد
قيام تلك الأفعال بذلك الفعل الواحد وكما قال هذا التجلى هو أن تختفى تلك الظلال من نظره
بالتمام وتكون ملحقة بأصلها وتجذب أفعال تلك الأفعال بلا حس ولا حركة كالجماد ومآقاه
أرباب التوحيد الوجودى بالعينية وقالوا الكل هو انما هو فى ذلك الوطن حيث رأوا هذه
الأفعال المتكررة الصادرة من العباد فعل فاعل واحد جل شأنه وهناك اختفاء انتساب الأفعال
إلى فعلتها وحدوث الانتساب فيها إلى فاعل واحد لا اختفاء نفس الأفعال والحقاها بأصلها
شأن ما بينهما وإن كاد أن يخفى على البعض وتجلي الصفات عبارة عن ظهور صفات الحق
سبحانه للسالك على نهج يرى صفات العباد ظلال صفات الواجب جل سلطانه وأن يجذبها
بأصولها فيجد علم الممكن مثلا ظل علم الواجب وقائمه وكذلك يجد قدرته ظل قدرته تعالى
وقائمه بها وكما قال هذا التجلى هو أن تختفى تلك الصفات الظلالية عن نظر السالك بالتام وتكون
ملحقة بأصولها ويجد نفسه الذى كان موصوفا بهذه الصفات خاليا عنها كالجماد بلا حياة
ولاهم ولا يجد فى نفسه أثر من الوجود وكالاته وتوابعه حتى لا يكون هناك ذكر ولا توجه
ولاحضور ولا شهود فلو كان بعد الحقوق بالأصل توجه فهو متوجه من نفسه إلى نفسه وإن
حضور حاضر بنفسه مع نفسه ونصيب السالك من هذا المقام حصول حقيقة الفناء
والاضمحلال وانتفاء انتساب الكمالات التى كان ينسبها إلى نفسه بزعمه وأداء الأمانة التى
كان يظن تهمته وكذا أنها من نفسه إلى أهل الأمانة وزوال مورد كلمة أنا أيضا عنى حدلو
تشرف بالبقاء لا يكون موردا لانا ولا يقدر أن يعبر عن نفسه بانا وإن وجد نفسه عين أصله
لا يتسرله مجال إطلاق أنا على ذلك الأصل ولا يقدر أن يقول أنه عين الأصل فإن الأناية قد
زالت عنه وقول أنا الحق انما هو لعدم حصول هذه النسبة وأجراء سبحانه على اللسان لعدم

بمقدار فضله واستعداده
عند الله تعالى ولما كان
المكان الطبيعى للولاية
المحمدية مركز دائرة
الولاية الخليلية وسيره
صلى الله عليه وسلم أيضا
مقصودا على السير المركزى
لذلك الدائرة تعمير

خروجه صلى الله عليه وسلم
منه ودخوله فيها لاكتساب
كالاتها أى اكتساب
تفصيلها وهذه العبارة
تدل على حصول الولاية
المحمدية للنبي صلى الله
عليه وسلم وحصولها
يدل على حصول الولاية
الابراهيمية للنبي صلى الله
عليه وسلم لأن الولاية
الابراهيمية موقوف عليها
حصول الولاية المحمدية
وحصول الموقوف يدل
على حصول الموقوف عليه
ووجوده وخروجه منه
خلاف مقتضى الطبيعة
لأنه الحيز الطبيعى له صلى
الله عليه وسلم فلا بد أن

الوصول الى هذه الدولة ولكن ينبغي حل صدور امثال هذه الالفاظ عن الاكابر على
توسط احوالهم واعتقاد كآلهم ورآه هذا القيل والقال والفناء الذي هو حقيقة الانحساء
والاضمحلال وان كانت منهى تجلي الصفات ولكن حصوله من اشعة تجلي الذات ومالم
تجلى الذات لا يتيسر دولة الفناء بل لا يتم تجلي الصفات ايضا مالم تجلدم تخلص ومن تجلي الذات
تزل بقية العارف التي ترى له كالجناد وتلك البقية هي العدم الذي هو أصل جميع الممكن
وقد حصل له من اذنه كس صفات حضرة الوجوب تعالت وتقدست فيه امتياز وتشخص
وكان بهذه المراتبة ممتازا من اعدام آخر ولما صارت تلك الظلال المنعكسة لمحة باصوالها
لم يبق بين تلك الاعدام ما به الامتياز وصار هذا العدم الخاص أيضا لمحة بالعدم المطلق فبح
يق من العارف اسم ولا رسم لا يتق ولا تدر كان الوجود ونواع الوجود ودعه وراح كذلك
هذا العدم فارقه أيضا ولحق باصله واستراح (ينبغي) أن يعلم ان امتياز هذا العدم من
اعدام آخر الذي حصل بواسطة حصول ظلال الصفات فيه كان باعتبار التوهم وفي الحقيقة لم يكن
فيه ظل أصلا مثل مرآة أخرى فان حصول الصور فيها باعتبار التوهم فاذا كان حصول الظلال فيها
باعتبار التوهم يكون امتيازها أيضا وهما فكما ان وجود الممكن باعتبار التوهم يكون قدمه
أيضا باعتبار التوهم فاعطى في خارج دائرة الوهم موضع قدم فان الوجود والعدم في الحقيقة
على صرافة اطلاقهما مالم ذلك عرض تزل ولا هذا حصل ترق ومن كمال اقتدار الصانع تعالى
خالق العالم في مرتبة الوهم من ذلك وهذا وأتقنه وجعل المعاملة الابدية والمجازاة السرمدية
منوطة به وما ذلك على الله بعزيز وما قلت فيما سبق ان حصول دولة الفناء من اشعة
تجلي الذات يعني أن حصول نفس تجلي الذات بعد حصول دولة الفناء مالم تخلص لم
تجد والفرق بين أشعة التجلي ونفس التجلي كالفرق بين اسفار الصبح وطلوع الشمس فان
في وقت الاسفار ظهور أشعة تجلي الشمس وبعد الطلوع نفس تجلي الشمس وربما لا يشرف
البعض بنفس التجلي مع ظهور أشعة التجلي ولا يوصل به الى تلك الدولة القصوى بواسطة
عروض بعض العوارض كما يدرك الاسفار ولا يدرك الطلوع بعروض هالة سماوية أو
أرضية وأيضا لا حاجة في شهود الاسفار الى كمال قوة الباصرة وشهود الشمس هو الذي
يستدعي كمال قوة الباصرة وحده النظر ألا ترى أن الخفاش قادر على ادراك الاسفار
وعاجز عن ابصار الشمس في النهار وابصار الشمس يستدعي أن يحصل له بصر آخر
وربما يكون في السالك استعداد أشعة التجلي ولا يكون فيه استعداد نفس التجلي والخفاش
فيه استعداد مشاهدة أشعة تجلي الشمس وليس فيه استعداد نفس تجلي الشمس ها أنا
أقول كلاما عاليا له لا يكون نافعاً وبعد انصرام تجلي الصفات وبعد حصول فناء
الصفات والذات يستقبل العارف تجل كأنه دهليز تجلي الذات وكأنه برزخ بين تجلي الصفات
وتجلي الذات والذي يترقى من هذا التجلي له نصيب من تجلي الذات بقدر استعداده وهذا التجلي
البرزخي بزعم هذا الفقير أصل لذلك التجلي الذاتي الذي قال الشيخ بن العربي قدس سره في حقه
هنا عبارة والتجلي من الذات لا يكون الا بصورة التجلي له فالتجلي له ما رأى سوى صورته

يكون فرد من أمته صلى
الله عليه وسلم متوسطا
كأننا بتبعيته صلى الله عليه
وسلم في عين المركز ومن
طريق آخر له مناسبة
بمحيط تلك الدائرة اشار
بقوله من طريق آخر اخ
الى قول الصوفية بان كل
ولي من أمته صلى الله
عليه وسلم على قلب نبي
من الانبياء صلوات الله
عليهم اجمعين وفي بحر
المعاني قال النبي صلى الله
عليه وسلم ان الله تعالى
في الارض ثلثمائة وليا
قلوبهم على قلب آدم عليه
السلام وله أربعون
قلوبهم على قلب موسى
عليه السلام وله سبعة
قلوبهم على قلب ابراهيم
عليه السلام وله خمسة
قلوبهم مثل قلب جبريل
عليه السلام وثلاثة قلوبهم
على قلب ميكائيل عليه
السلام وله واحد قلبه مثل
قلب اسرافيل عليه السلام
بهم رفع الله تعالى البلاء

في مرآة الحق وما رأى الحق ولا يمكن ان يراه وقال لهذا التجلي منتهى التجليات ولم يقل بمقام
فوقه وقال وما بعده هذا التجلي الالعدم المحض فلا تطمع ولا تنعبد في تحصيل العروج والترقي
فوقه فلا مقام أعلى من هذه الدرجة في التجلي الذاتي والحب أن الوصول الى المطلوب الحقيقي
فيما وراء هذا التجلي والشيخ يخوف ويحذر عنه بقوله تعالى ويحذركم الله نفسه ويهدد فلولم
نطمع نحن المهجورون المهيرون فيه ولم تنعبد لخصوله ماذا كنا نفعله غير التسلي من الجوهر
النفيس بقطعات الخبز غاية ما في الباب أن النصيب من كل مرتبة مناسب لتلك المرتبة
فالنصيب اليسر من اللا كفي يكون لا كفي لا سبيل لا كيف الى اللا كفي فالعرفه
التي تملق تلك المرتبة ليست كعرفه تملق بالكفي فانه لا مجال لهذه العرفه هناك العلم
في ذات الله سبحانه جهل اي ليس علماً من جنس العلم المتعلق بعلم الممكن فانه من مقولة
الكيف ولا كيف ثمة والمنع من التفكير في ذات الله سبحانه اغاها بواسطة تعالى وراء
التفكر والتخيل ووجد انه تعالى اغاها به سبحانه لا بالفكر والتخيل ربنا آتامن لذلك
رحمة وهي لنا من امرنا رشداً وكان ينبغي للشيخ قدس سره أن يقول وما بعده هذا
التجلي الالوجود الصرف والنور المحض وانما قال وما بعده هذا التجلي الالعدم باعتبار ان
العالم ظل الصفات والتفوق والترقي من الصفات اجتهاد وسعي في اعدام نفسه وليس كذلك
فان العارف اذا لم يترق من الصفه التي هي أصله ولم يتفوق الشئون والاعتبارات الذاتية
ماذا يكون فعله ولاي شيء يكون مجيئه والفناء والبقاء اللذان يفسر الله في كل مرتبة جراً
للتجاوز الى ما فوق أصله فتجاوز بقاء الاصل عن الاصل ووصل الى أصل الاصل (شعر)
يحرق بالنار من عسرها * ومن هو النار كيف يحترق

عن هذه الامه حتى يكتب
كالات تلك المرتبة التي هي
ذلك الشأن المحمل غير
المقدم وغير الموقوف عليه
الذي نسبته الى الولاية
المحمدية لنسبة القطرة الى
البحر وهذا الفرد بمنزلة
الآله كالسيف للمجاهد
القاطع هو المجاهد ويسند
القطع الى السيف مجازاً
(أو كالحادم بالنسبة الى
المخدوم أو كالحازن بالنسبة
الى الملك ولا محذور في
اكتساب المخدوم والملك
شيئاً بواسطة الخادم
والحازن ويتحقق بهما)
والنبي المتبوع بحكم من
من سنة حسنة فله أجرها
وأجر من عمل بها بتوسط
وصوله وخدمته وتبعية
نبيه صلى الله عليه وسلم
اليها يتحقق تلك الكمالات
وهي تفصيل الخلقة بمقدار
فضله وشرفه صلى الله
عليه وسلم عند الله تعالى
ايضا وتم له المراتب والولاية
الخليلية مع ذلك الشأن

المكتوب السادس والسبعون الى الخدم زاد الخواجه محمد معصوم في بيان علو شأن العلم
والمرتبة المقدسة فوقه المعبر عنها بالنور الصبرف

اعلم ان شأن العلم وان كان تابعا لشأن الحياة ولكن لعلم في مرتبة حضرة الذات تعالت
وتقدست بعد مقوط اعتبار الصفات والشئون شأن ليس هو الحياة فضلا عن سائر الصفات

والشئون وفي موطن التجرد عن جميع النسب مرتبة لا تجوز اطلاق غير النور على نفسها
 اظن ان العلم أيضا مجالا فيها لاذك العلم الذي يقال له حصولا أو حضوريا فانه مع قسميه
 تابع للحياة بل هو لا كيني ولا مثلي كحضرة الذات تعالت وتقدست وكله شعور لا كيني
 بلا اعتبار العالم والمعلوم وفوق تلك المرتبة مرتبة أخرى لا مجال فيها للعلم كسائر الشئون
 لا شيء هناك غير النور الذي هو أصل ذلك الشعور اللا كيني واللامثلي فاذا كان ظل ذلك
 النور لا كينيا ولا مثليا ماذا نقول من لا كيفية الاصل الذي هو عين النور ماذا نقدر أن نقول
 وجميع الكمالات وجوبية وامكانية ظلال النور وقائمة بالنور ووجود الكل صار وجودا
 ومبدأ لا تار من النور والمرتبة الأولى لما كانت فيه رائحة الانحطاط من مرتبة حضرة
 النور الصرف والجامع للشعور هو النور قال المخبر الصادق عليه وعلى آله الصلاة
 والسلام في حقه أنه مخلوق وعبر عنه أحيانا بالعقل حيث قال أول ما خلق الله العقل وأحيانا
 بالنور وقال أول ما خلق الله نوري وكلاهما شيء واحد فانه نور وعقل وشعور وحيث نسب
 النبي صلى الله عليه وسلم الى نفسه وقال نوري يمكن ان نقول ان هذه المرتبة هي الحقيقة
 المحمدية والتعين الأول لان تلك الحقيقة والتعين الأول المتعارفان بل لو كان ذلك التعين ظلاما
 ظلال ذلك التعين فهو أيضا مغتصم كما ان المراد من هذا العقل ليس هو ذاك العقل الذي قال
 الفلاسفة انه الصادر الأول من الواجب تعالى بطريق الانحساب وجعلوه مصدر الصدور
 الكثرة (ينبغي) ان يعلم ان كل موطن فيه تعين فيه رائحة من الامكان ومعه شوب من العدم
 الذي صار باعثا على تعين الوجود وتغيره وبضدها تبين الاشياء وصفات الواجب جل
 شأنه هي التي عرض لها التعين والتغير فهي مع وجود قدمها ليست بواجبة لذواتها بل واجبة
 لذات الواجب تعالى وحاصل ذلك وجوب بالغير الذي هو من اقسام الممكن وان كان
 الغاشي لازما من اطلاق لفظ الامكان في الصفات القديمة لكونه موهما للحدوث والمناسب
 هناك اطلاق الوجوب لمجئتها من ذات الواجب تعالى ولكن للامكان فيها مجال في الحقيقة
 لعدم وجوبها لذواتها بل لغيرها وان لم يقولوا بالغيرية وأرادوا بالغير الغير المصطلح ولكن
 الاتينية مقتضية للغيرية الا ان متغايير ان قضية مقررة من قضايأ ارباب العقول (والعجب)
 أن الشيخ محي الدين بن العربي قال للثنين من التعينات تعينا وجوبا وللثلاثة امكانية وفي الحقيقة
 في كل التعينات سمة الظلية ورائحة الامكان وان كان بين ممكن وممكن فرق كثير وكان
 أحدهما قديما والآخر حادنا ولكن الكل غير خارج من دائرة الامكان وفي الكل رائحة من
 العدم (واياك) ونخيل المرتبة الثانية التي هي النور الصرف والتعين باللاتعين ذاتا بمحتوا واحدة
 مجردة مثل الآخرين فانه أيضا حجاب من الحجب النورية ان الله سبعين ألف حجاب من نور
 وظلمة وان لم يكن تعينا ولكنه حجاب المطلوب الحقيقي وان كان آخر الحجب وهو تعالى وراء
 الورا وهذا النور الصرف لما يمكن داخل في دائرة التعين كان مزنا ومبرا من ظلمة العدم
 والله المثل الأعلى ومثل ذلك النور كمثل تشعشع نور الشمس الذي هو حاجب لقرصها انتشار
 من عين القرص وصار حجابا لها وفي الحديث حجاب النور وهذه المرتبة العليا فوق التحليات
 الذاتية فضلا عن تحليات الافعال والصفات فان التجلي بلا شوب التعين غير متصور وهذا

المجمل غير المقدم الذي
 كانت جميع مقامات الولاية
 حاصلة له صلى الله عليه
 وسلم سواه والاعمال الصالحة
 للنبي صلى الله عليه وسلم
 قسمان قسم بالمباشرة بها
 وقسم غير المباشرة بها
 وهي الاعمال الصالحة للنبي
 صلى الله عليه وسلم بمباشرة
 أمته بها بموجب من سن
 سنة حسنة فله أجرها وأجر
 من عمل بها) وكذلك سائر
 الكمالات والفضائل قسم
 منها حصل له صلى الله
 عليه وسلم حال حياته وقسم
 حصل له صلى الله عليه
 وسلم بعد مماته ولا يزال
 يحصل الى يوم القيمة بواسطة
 أمته كفتوح البلدان
 واظهار دينه على سائر
 الاديان وانتشاره الى
 اقطار الارض واستنباط
 الاحكام وتدوين العلوم
 الى غير ذلك مما لا ينحصر على
 احد) ولله النبي صلى الله
 عليه وسلم ينسب كمالات
 محيط تلك الدائرة بمقدار

المقام فوق جميع التجليات ولكن منشأ التجليات الذاتية هو هذا النور الصرّف والتجلى
انما يتصور بواسطة ولولاه لما حصل التجلى وحقيقة الكعبة الربانية أعظمها حضرة ذلك
النور الذى هو معجود الجميع وأصل جميع التعينات فاذا كان ملاذ التجليات الذاتية وملجأها
ذلك النور ماذا يزيد في مدحه كونه معجود الا آخرين فاذا شرف الله سبحانه بكمال فضله وعنايته
مارقا من ألوف بالوصول الى هذه الدولة وخصه بالبقاء والبقاء في هذا الموطن يمكن ان
ينال بقاء بهذا النور وحظا وافر امن الفوق وفوق الفوق وان يتجاوز من النور بالنور
فيصل الى أصل النور ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم وهذه المعارف
كما أنها وراء طور النظر والفكر وراء طور الكشف والشهود أيضا وأرباب الكشف
والشهود في فهم هذه العلوم كأرباب العلم والعقل لابد في الاهتداء الى درك هذه الحقائق
بتابعة الانبياء عليهم الصلاة والسلام من نور فراسة النبوة (ينبغي) ان يعلم ان هذا النور
حاشاء من ان تكون فيه شائبة الامكان فيكون ممكنا ومن جنس الجوهر والعرض بل هو
مرتبة لا يمكن اطلاق شئ عليه غير النور وان كان ذلك الغير وجوب الوجود فان الوجوب
دونه **تنبه** لا ينوهم أحد من هذا البيان ان خرق جميع الجلب عن الذات تعالت قد
تحقق في حق هذا المعارف لكون هذا النور آخر الجلب على ما مر وهو بمنزلة حديث
نقلوه ان الله سبعين ألف حجاب من نور وظلمة لو كشفت لاحتسفت سحبات وجهه ما
انتهى اليه بصره من خلقه لان غمة تحقق وبقاء الجلب التي كل منها معدلا لآخر
لا خرق الجلب شتان ما بينهما ربنا آتنامن لذلك رحمة وهى لنا من أمرنا رشدا والسلام
على من اتبع الهدى

المصنوع السابع والسبعون الى حضرة الخدم زاد الخواجه محمد سعيد في
استمرار حقيقة القرآن المجيد مع بيان دقائق العجز والمعرفة وحقيقة الصلاة
والكلمة الطيبة

الحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا ان هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق وبعد
مرتبة النور الصرّف التى وجدها الفقير حقيقة الكعبة الربانية وبينها مرتبة عالية جدا وهى
حقيقة القرآن المجيد السجاني والكعبة العظيمة انما صارت قبلة الاقاف وتشرفت بدولة
المسجودية لكل بحكم القرآن المجيد الامام قرآن والمأموم الاول كعبة معظمة وهذه المرتبة
المقدسة مبدأ لوسعة حضرة الذات الالكيفية وأيضا ان مبدأ امتياز تلك الحضرة الالكيني
واللامنى هو هذه الدرجة العليا والوسعة في تلك الدرجة المقدسة ليست هى بحسب الطول
والعرض فان ذلك من سمات النقص والامكان بل هى أمر من لم يتحقق به لا يدركه وكذلك
الامتياز في تلك المرتبة المقدسة ليس هو بالزائلة والمبانية فان ذلك مستلزم للتبعض والجزى
الذين من لوازم الجسم والجسمانى تعالى الله سبحانه عن ذلك ولا يتصور في ذلك الموطن
فرض شئ غير شئ فان الغيرية تنبى عن الاتينية بل لا مجال فيه للفرض لكونه من قبيل فرض
الحال من لم يندق لم يدرك

وما أبديك من طيرى هلامه * واضهى مثل عتقاء وهامه

فضله واستعداده عند
الله تعالى بمحصول ذلك
الشأن الجمل وان كانت
حاصلة له صلى الله عليه
وسلم مفصلة غير ذلك
الشأن وقت السولية
الخليلية ايضا صلى الله
عليه وسلم بالحق ذلك
الشأن الجمل غير المقدم
الذى يدل عليه لفظة تمت
ونسبته الى السولية المحمدية
كنسبة القطرة الى البحر
ودعاء اللهم صل على محمد
كأصليت على ابراهيم قرن
بالاجابة بمقدار فضله
واستعداده بعد الف سنة
بداء الامة حصول ذلك
الشأن الجمل غير المقدم
لاغيره من الكمالات لانها
كانت حاصلة له صلى الله
عليه وسلم مفصلا والكمالات
حاصلة له صلى الله عليه
وسلم في السير في الله الآن
ايضا وما فيوما لان السير
في الله غير متناه وكالاته
وفيوضه تعالى لا نحصى
ولا تعد وبداء امته له

والاعتناء بين الناس اسم * ولم يك لاسم طيرى استداده

وكل شيء يفرض في ذلك الموطن وان كان فرض المحال ويتمق النظر في ذلك الشيء لا يظهر فيه أمره اختصاص بذلك الشيء المحقق ولا يوجد في شيء آخر مفروض ومع ذلك يكون الامتياز بين ذلك الشئين المفروضين كاشا وباشا وتكون احكام كل منهما متميزة عن احكام الآخر فسبحان من لم يجعل الخلق اليه سبيلا الا بالعجز عن معرفته والعجز عن المعرفة نصيب الاكابر الاولياء وعدم المعرفة غير العجز عن المعرفة مثلا الحكم بعدم الامتياز في ذلك الموطن المقدس ووجدان كل كمال ذاتي عين الآخر كما قالوا ان العلم عين القدرة والقدرة عين الارادة عدم المعرفة بامتياز ذلك الموطن والحكم بالامتياز في ذلك الموطن والاعتراف بعدم وجدان كنه ذلك الامتياز عجز عن معرفة امتياز ذلك الموطن وعدم المعرفة جهل والعجز عن المعرفة علم بل العجز متضمن للعلمين علم الشيء والعلم بعدم وجدان كنه ذلك الشيء من غابة عظيمة ذلك الشيء وكبريائه فلو ادر جنانيه علما ثالثا أيضا لساخ وهو علم الانسان بعجزه وقصوره الذي هو مؤهل مقام عبديته وعبوديته وفي عدم المعرفة التي هو الجبل ربما يكون ذلك الجهل مركبا اذالم يعرف جهل نفسه أنه جهل بل زعم أنه علم وفي العجز عن المعرفة نجاسة تامة من هذا المرض بل لا مجال فيه لهذا المرض لكونه معتزا بعجزه فلو كان عدم المعرفة والعجز عن المعرفة متساويين لكان الجهلاء كلهم مرقاة وكان جهلهم واسطة لكمالهم بل هناك كل من كان أجهل يكون اعرف فان المعرفة هناك في عدم وجدان المعروف وفي العجز عن المعرفة هذه المقدمة صادقة فان كل من يكون اعجز عن المعرفة يكون اعرف بالمعارف والعجز عن المعرفة مدح يشبه الذم وعدم المعرفة ذم صرف ليست فيه رائحة المدح رب زدني علما بكمال العجز عن معرفتك سبحانه فلو لاحظ الشيخ محي الدين ابن العربي قدس سره هذا الفرق الذي اهتدى اليه هذا الفقير لما ذكر العجز عن المعرفة بالجهل أصلا ولما هذه من عدم العلم قطعا حيث قال من امن علم ومن امن جهل فقال العجز من ذلك الادراك ادر الكو بعد ذلك بين علوم الشئ الاول وباهي بها واعتقد هان نفسه وقال خاتم الانبياء يأخذ هذه العلوم من خاتم الولاية وعنى بخاتم الولاية الحمديّة نفسه فصار من هذه الجهة مورد المطاعن الخلائق وشراح الفصوص صرفوا في توجيهات هذا الكلام همهم وعند الفقير يمكن أن يقال أن هذا الكلام في الحقيقة ادون من ذلك العجز بل لا مناسبة لديه لكونه مربوطا بالظلال والعجز في موطن الاصل سبحانه الله ان قائل هذا القول هو الصديق رضي الله عنه كما قالوا وهو رأس العرفاء ورئيس الصديقين فاي علم يسبق ذلك العجز وأي قادر يكون أسبق قدما من ذلك العاجز نعم اذا قال في حق استاذ الصديق يعني النبي عليه وعلى آله الصلاة والسلام ما قال كيف لا يقول ذلك في حق الصديق والحب أن الشيخ بهذا القيل والقيل وبهذا الشطح من المقال يظهر في النظر من المقبولين وبشاهد في عداد الاولياء الكرامين (ع) لا عسر في امر مع الكرام * نعم ربما يحصل التأذي من الدماء وربما يحصل السرور والابتهاج من الشتم والابذاء والذين يردون الشيخ في خطر والذين يقبلونه ويقبلون كلامه أيضا في خطر ينبغي أن يقبل الشيخ وينبغي أن لا يقبل كلامه المخالفة هذا هو الطريق الوسط في قبول الشيخ وعدم قبوله الذي هو اختيار هذا الفقير والله سبحانه أعلم

صلى الله عليه وسلم أقاض الله عليه النجليات الغير المتناهية كما مر بيانه من كتاب عمدة المريد للشيخ ابراهيم الهافى ومن كشف الاسرار لابن العماد فليراجع اليه في آخر الجواب الاول حتى يظهر الحق ولنبى صلى الله عليه وسلم بعد تمام ولاية الخلقة معاملة بالسرو والنشاء الذي اودع في المركز الذي عبر بالملاحة وفوض النبي صلى الله عليه وسلم حراصة امته وحفاظتها اليه لارشادهم الى صراط مستقيم في زمانه واستغرق في مشاهدة جبال غيب الغيب واشتغل بالمحسوب والله اعلم حاصله ان لنبي صلى الله عليه وسلم عروجا ونزولا فمروجه في حين حياته صلى الله عليه وسلم من عالم الشهادة الى عالم المثال ومنه الى عالم الملكوت والارواح ومنه الى مرتبة الواحدية ومنها الى الوحدة وهي المسماة

(١) قوله فبالحمد الخ
أورده القسطلاني في
المواهب الأدبية في قصة
العراج سلم

بالحقيقة المحمدية ومالم
الشؤونات وهي مركزه
وحقيقته صلى الله عليه
وسلم واجال ذاته تعالى
وهذه المرتبة خاصة بنيينا
صلعم وبعض افراد امته
نصيب منها بطيفه صلعم
وهذا العروج من عالم
الكثرة الى الوحدة التي
هي اقرب الى ذاته تعالى
ونزوله من الوحدة الى
الكثرة والتفصيل الى عالم
الشهادة لهداية امته وكان
هذان السيران للنبي صلى
الله عليه وسلم دائمين في
حين حياته صلعم وجميع
الكمالات الممكنة للبشر
في الدنيا حاصلة له صلعم
بعضها بواسطة جبريل
ع م وغيره من الملائكة
الكرام قال الله تعالى عليه
شديد القوى ذومرة وقال
النبي صلعم ان روح القدس
نفت في روحي وبعضها
بالاوسطة مع انه صلعم
افضل من جبريل ع م
وبعد انتقاله صلعم الى عالم

بحقيقة الحال (وا-نرجع) الى أصل الكلام فنقول ان هذه المرتبة المقدسة التي قلنا انها
حقيقة القرآن لا مجال فيها لاطلاق النور أيضا وبقى النور في الطريق كسائر الكمالات الذاتية
لا يوجد هناك شيء أصلا غير الوسعة الالكيفية والامتياز اللامثلي فلو كان المراد من قوله تعالى
قد جاءكم من الله نور القرآن يمكن ان ذلك باعتبار الانزال والتزليل كما يوحى اليه كلمة جاءكم وفوق
هذه المرتبة المقدسة مرتبة عالية جدا وهي حقيقة الصلاة التي صورتها قائمة في عالم الشهادة
بالمصلين من ارباب النهاية ولعل فيما ورد في قصة العراج في قوله صلى الله عليه وسلم
حكاية ففبالحمد ان الله يصلي (١) ايشاء الى حقيقة الصلاة هذه نعم ان العبادة التي تكون لابقية
بمرتبة التنزه والتجرد لعلها تكون صادرة عن مراتب الوجوب وتظهر من اطوار التقديم
فالعبادة اللائقة بخضاب قدسه تعالى هي الصادرة من مراتب الوجوب لا غير فهو العابد
والمعبود وفي هذه المرتبة المقدسة كمال الوسعة الالكيفية والامتياز اللامثلي فان حقيقة الكعبة
وحقيقة القرآن جزاها والصلاة هي جامعة لجميع كالات مراتب العبادات وكاشنة على نسبة
أصل الاصل فان العبودية الصرفة متحققة فيها وحقيقة الصلاة التي هي جامعة لجميع
العبادات عبادات في هذه المرتبة للمرتبة المقدسة التي فوقها واستحقاق العبودية الصرفة ثابت
لها فانها أصل الكل وملاذ الجميع وتقصر الوسعة أيضا دون هذا الموطن ويبقى الامتياز في
الطريق وان كان لا كيفيا ولا مثليا ومنتهى اقدام الكمال من الانبياء وأكابر الاولياء عليهم
الصلوات والتسليمات اولا وآخرها الى نهاية مقام حقيقة الصلاة التي هي نهاية عبادة العباد
وفوق ذلك المقام مقام العبودية الصرفة التي لا شراكة فيها لاحد بوجه من الوجوه حتى
يضع قدمه الى فوق وكل مقام فيه شوب عبادة وما يذفيه مجال للتقدم كالنظر واذا وقعت المعاملة
الى العبودية الصرفة يقصر القدم ويتم السير ولكن بحمد الله سبحانه لم يمنع من النظر فيها بل له
فيها مجال بقدر الاستعداد ع لولم يكن هذا لكان بلاء يمكن أن يكون في اسرف
يا محمد اشارة الى قصور القدم هذا يعني ففبالحمد ولا تضع قدمك فوق ذلك فانه لا مجال للتقدم فوق
مرتبة الصلاة التي هي صادرة عن مرتبة الوجوب ومرتبة تجرد حضرة الذات وتنزهها
تعال وتقدس وحقيقة الكلمة الطيبة لاله الا الله تتحقق في ذلك المقام ونفي عبادة الآلهة
الغير المستحقة للعبادة بتصور في ذلك الموطن واثبات العبود الحقيق الذي لا مستحق للعبادة
غيره يحصل في ذلك المقام وكال امتياز بين العابدية والمعبودية يظهر ههنا ويمتاز فيه
العابد من المعبود كما ينبغي أن يمتاز ويعلم أن معنى لاله الا الله بالنسبة الى حال المنتهين للمعبود
الا الله كما تقرر في الشرح أنه معنى هذه الكلمة وملاحظة لا مقصود ولا موجود بالنسبة الى
الابتداء والوسط ولا مقصود فوق لا موجود فانه روزنة لا معبود الا الله (ينبغي) أن يعلم
أن الترقى في النظر في ذلك الموطن وحدة البصر فيه مربوطة بالصلاة التي هي شغل المنتهين
وسائر العبادات لعلها تم في تكميل الصلاة وتلافي نقصها ولعله من هذا الوجه قالوا في حق
الصلاة انها حسن لذاتها كالإيمان وسائر العبادات ليست حسنا لذاتها

المكتوب الثامن والسبعون الى حضرة الخدم زاد الخواجه محمد سعيد والخواجه
محمد معصوم في اظهار الاشتياق اياهم والاشفاق عليهم مع ذكر ثمرات العسكر

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وان كان الاولاد الكرام مشتاقين اليانا ومريدين لدوام صحبتنا ونحن ايضا متمنين لحضورهم وملاقاتهم ولكن ماذا فعل لايحصل جميع المتطلبات (ع) تجري الرياح بما لا تشتهي السفن وانى ارى بقاى فى العسكر على هذا الطور بلا اختيار ولا رغبة مقتنا واعتقد ساعة واحدة فى هذه العرصة افضل من ساعات كثيرة فى سائر الامكنة وقد يتصور هنا ما لا يعلم يتميز عنه فى مواضع اخرى ومعارف هذا الموطن ممتازة من سائر المعارف واحوال هذا الجمع ومقاماته ليست مما يالهساكل عارف والمنع الذى ورد من جانب السلطان اراه روزنة رضاه مولاي العزيز الشأن واظن سعادتي فى هذا الحبس وخصوصا فى ايام المشاجرة هذه امور ومعاملة عجيبية وفى اوقات التفرقة هذه غنج ودلال وملاطفة غريبة ولكن كلما تحصل دولة جديدة عجيبية يوما فيوما يتبع الاولاد فى الخساطر ويضطرب القواد من المهجرو البعاد وعدم ثل الملاقة واظن ان شوقى اكثر وازيد من شوقكم وغالب عليه ومن المقرر ان الولد لا يريد مثل ما يريد الوالد اياه وان كانت قضية الاصاله والفرصة مقتضية عكس ذلك فان الاصل لاحتياج له والفرع محتاج الى الاصل من التقدم الى الرأس ولكن جرت المعاملة على ذلك وثبت اشد الشوق للاصل (ع) درخانه بكخدائى ماندهم جيزى الدهلى فى جوار كم واكره ايضا قرب منكم والسلام

المكتوب التاسع والسبعون الى حضرة المخدوم زاده الخواجه محمد معصوم فى استمرار ذات العارف الموهوبة الاكيفية وتحقيق تجلى الذات والرؤية الاخروية وما يناسب ذلك

فاذا ترقى معاملة العارف من الشئون والصفات وتعدت من وجوه اعتبارات الذات تعالت وتقدست وحصل لها التفوق من المقام الذى عبرنا عنه بحقيقة الصلاة يكون التوجه والتوجه ثمة بلا كيف كالتوجه اليه فانه لا سبيل للكبني الى اللاكيني وذلك التوجه هو ذات العارف بعد حذف جميع الوجوه والاعتبارات عنه والكنه عبارة عن هذه الذات المجردة المتوجهة الى ذات معروفها وكنهه مطلوبها بنفسها لا بالوجه والاعتبار وانما قلت ان الكنه عبارة عن الذات المجردة فان كنهه الشئ هو ما يكون وراء جميع وجوه الشئ واعتباراته وذات الشئ ايضا ما يكون وراء جميع وجوه الشئ واعتباراته فان كلما يلاحظ من وجوه الشئ واعتباراته توجد ذات الشئ وراء ذلك كلها لا مجال لاثبات امر فى مرتبة الذات اصلا وكل شئ ثبت ثمة فهو داخل فى الوجوه والاعتبارات والذات ما وراء ذلك لا يتصور فى ذلك المقام امر غير النقي والسلب فان كان فيه علم بالامتيار فبالسلب وان كان تعبيرا وتفسير فبالسلب ايضا وكل شئ لا مجال فيه للاثبات ولا يمكن عنه التعبير بغير السلب فهو مجهول الكيفية وله نصيب من اللاكيني والتوجه الذى ثبت فى مرتبة الذات يكون عين ذات المتوجه لا وجهه من وجوه الذات ولا اعتبار من اعتباراتها فان جميع الوجوه والاعتبارات صارت مسلوقة عنها ولم يبق شئ غير الذات الاحد فيكون لذلك التوجه الذى هو عين الذات نصيب من اللاكيني بالضرورة فصيح ان التوجه والتوجه يكونان ثمة بلا كيف كالتوجه اليه وان كان بين لاكيني ولاكيني فرق كثير

القدس والرفيق الاعلى له خروج فقط ومقره فى مركز دائرة الخلة الذى هو الوحدة وكانت حركته صلى الله عليه وسلم فى حين حياته الى عالم الشهادة قسرية لا طبيعية والى عالم القدس طبيعية ففوض حراسته امنه صلعم الى فرد من افراد امنه وله هذه المرتبة بطفيله صلعم كما صرح الشيخ رحمه الله فى المكتوب الثامن عشر ومائة من الجلد الثالث وقال لا يظن احدان السالك لاحتياج الى متابعة النبي صلعم لانه كفر والحاد وزندقة والدقيقة من الدقائق والمعرفة من المعارف التى لهؤلاء القوم لا تحصل لهم الا بتوسطه ومتابعته وحيلولة صلى الله عليه وسلم سواء كان مبدءا او متوسطا او منتهيا (يت) محالست سعدى كراه صفاء وان رفت جز دري مصطفى معنى البيت يا سعدى هذا امر مستحيل ان يصل احد

ما للتراب ورب الارباب ولهذا اثبتنا في التوجه والتوجه نصيبا من اللا كي في واللا كي في
الحقيقي هو المتوجه اليه فقط فاذا كان ذلك الممكن وكنهه مجهول الكيفية ولا يمكن اثبات
شيء فيها كيف تكون ذات الواجب تعالى التي هي في كمال اللطافة والتقدس والتزهد مدركة
وماذا يحصل منها * شعر *

من لم يكن ذاخيرة عن نفسه * هل بقدر الاخبار عن هذا وذا

واعطى ارحم الراحمين من كمال رافته ورحمته الممكن الذي متصف بالكيف بالتماس
نصيبا من اللا كي في ليحصل له حضور وشعور باللا كي في الحقيقي (ع) وللارض من كأس
الكرام نصيب * وما قيل من استحالة معرفة كنه الذات لعلهم ارادوا بالمعرفة المعرفة
المتعارفة التي من عالم الكيف وتعلقها باللا كي في محال واما اذا اتصل امر من عالم لا كي في
بلا كي في باتصال لا كي في ونال من تلك الدولة العظمى حظا وافرا لم يكون محالا (معرفة)
غريبة ومسئلة دقيقة عجبية قلنا ظهرت الى الآن من اهل الكشف والعرفان ان هذه الذات
المجردة التي لها نصيب من اللا كي في وبينت بالتفصيل مخصوصة بعارف تام المعرفة واصل
الى حضرة الذات المجردة تعالت وتقدست وحصل له الفناء والبقاء في تلك الدرجة العليا
وهذه الدولة اثر ذلك البقاء الذاتي وسائر الممكنات سوى هذا العارف لانصيب لهم من
الذات أصلا وليست لهم ذات قطعا حتى تكون صفاتهم قائمة بها بل جميع وجودهم ظلال
الاسماء والصفات وعكوس الشئون والاعتبارات قائمة بأصولها التي هي الاسماء والصفات
لابا مر يعبر عنه بالذات والطاقات السبع للانسان الذي هو أجمع جميع الممكنات سواء كانت
خفيا أو أخفى آثار الصفات وجسمانيها وروحانيها ظلال الاسماء واعتبارات الذات تعالت
وتقدست ما أودع فيها شيء من نفس الذات وما جعل قيامها بتلك الذات (فان قيل)
لا قيام للاسماء والصفات بانفسها بل قيامها بالذات تعالت وتقدست فكيف يقوم الغير بها
(قلت) ان الغير اغما لا يقوم بها اذا كان موجودا وأما اذا حصل له ثبوت واستقرار في
مرتبة التوهم فلم لا يكون قائما بهؤلاء فانه أضعف (وما قلت) وكنتبت أن ذات الممكن
عدم فهو كقولنا الممكن لا ذات له ذاته عدم ولا ذات له كلاهما بمعنى واحد وان أبدى
التحقيق الفلسفي تغايرا بين هذين المفهومين ولكن لا مفهوم له وفي الحقيقة مرجعهما
وما كهما واحد والعدم لا تنفع فيه لنفسه وماذا يجدى لغيره ولا يقدر امساك نفسه فكيف
يمسك غيره وتحقيق المبحث أن عكوس الاسماء والصفات لما ظهرت في مرآة العدم يرى
قيامها في الظاهر تلك المرآة وتخيّل المرآة كالذات لها باعتبار قيامها بها وفي الحقيقة قيامها بأصلها
لا تعلق لها بالمرآة أصلا ولا شغل لها بمرآة العدم في غير التوهم وأين الجلال لجوهرية تلك المرآة
وذاتيتها ههنا والعدم لا قابلية له لان يكون عرضا فكيف يكون جوهرها وهذا العارف تام
المعرفة الواصل الى مرتبة الذات تعالت وتقدست الحاصل له البقاء بالذات الذي حكمه حكم عقلة
المغرب في جميع الاوقات لكونه عزيز الوجود وغريب الوقوع أعطى بعد الفناء والبقاء
ذاتا يكون قيام ظلال الاسماء والصفات وعكوسها التي هي حقيقته بتلك الذات كما أن قيام
أصولها التي هي الاسماء والصفات بحضرة الذات يكون قيام ظلال تلك الاسماء والصفات بظل

الى الطريق المستقيم - لا
تبعية النبي صلعم (بل قلنا
يخلو مكتوب من مكاتيبه
من التأكيذ والمبالغة بتلك
المتابعة) وما حصل لذلك
الفرد من الكمالات فهو له
صالح وهو بمنزلة الآلة
والخادم وفي المواهب في
بيان خصائصه صلعم قال
الشافعي رح ما من خير
يعمله أحد من امته صلعم
الا والنبي اصل فيه قال في
تحقيق النضرة بجمع
حسنات المسلمين واعمالهم
الصالحة في صحائف نبينا
صلى الله عليه وسلم زيادة على
ماله من الاجرم مع مضاعفة
لا بحصنها الا الله تعالى
لان كل مهتد وطامل الى
يوم القيمة يحصل له اجره
الى ان قال وبهذا يجاب
عن الاستشكال في دماء
القارى له صلعم زيادة
الشرف مع العلم بكماله
لهم في سائر انواع الشرف
اتمى وابهم الشيخ احد
رحمه الله ذلك الفرد من

تلك الذات التي أعطيها العارف فيكون ذلك العارف مركباً من الجوهر والعرض ويكون
سائر أفراد الممكن مجرد الاعراض لا شائبة فيهم من الجوهرية نعم ما قال صاحب الفتوحات
المكية من أن العالم اعراض مجتمعة قائمة بذات واحدة ولكن ذهل الشيخ هنا عن دقيقتين
أحدهما أنه لم يستثن العارف الاكل من هذا الحكم وثانيتهما أنه جعل قيامه بالذات الاحد والحال
ان قيامه باصله الذي هو الاسماء والصفات لا بالذات تعالت وان كان قيام الاسماء والصفات
بالذات فان لحضرة الذات كمال الاستغناء عن العالم فكيف يمكن قيام العالم بتلك الدرجة
العليا وماذا يكون العالم حتى يكون فيه هوس القيام بتلك الذروة القصوى * شعر *

ماقشاك كنان كونه دست * نودرخت بلند بالاي

ومعاملة هذا العارف خارجة عن معاملة العالم وحكمه مستثنى من أحكام العالم وهو بحكم المرء
مع من أحب نال بالمحبة الذاتية معية باصل الاصل متجاوزاً أصله وأفى نفسه في أصل الاصول
وأكرمه أكرم الأكرمين بمقتضى هل جزاء الاحسان الا الاحسان ببقائه مكافاة لقائه
وجعله باقياً بما قد فني فيه وصديقه مظهرها لذاته واسمائه وصفاته وجعله مرة جامعة
فكان حكم سائر افراد العالم في جنب هذا العارف العاشق حكم القطرة بالنسبة الى البحر
الحيط فان الاسماء والصفات لا قدر لها في جنب حضرة الذات ولا مقدار ولا قطرة قدر
بالنسبة الى البحر وهو لا يمكن أن يقال ليس لها ذلك في جنب تلك ينبغي أن يقبس علم
هذا العارف ومعرفة ودركه وادراكه من ههنا بالنسبة الى الآخرين وأن يفهم ثمة
عظم شأنه وعلو منزلته ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم وهذا العارف
الذي تشرف بالبقاء الذاتي وأعطى ذاتاً يكون قيام صفاته مثل العلم والقدرة بها
كما كان قيامها أولاً باصولها كسائر افراد العالم لا يعود اليه بوجود هذا البقاء الاكل اطلاق
كلمة انا التي قد زالت عنه ولا يقدر اطلاق انا في مرتبة من مراتب البقاء فان البقاء الاكل
متفرغ على الفناء الاثم الذي لم يترك من اطلاق كلمة انا اسماً ولا رسماً ولم يبق له مجال الزايل
لا يعود قضية مشهورة والذي يعود فليس هو زائل بل كان مغلوباً ومستوراً ثم قوى بعروض
مارض وغلب فان المغلوب قد يغلب ينبغي أن يعلم ان النصيب من مرتبة الذات تعالت
وتقدست بخصوص بهذا العارف الذي صار باقياً بحضرة الذات وقامت به الصفات
وأى قسم من الفناء والبقاء حصله غيره يكون نصيبه من الاسماء والصفات لا من الذات
تعالت وتقدست وان لم يكن للاسماء والصفات انفكاك عن الذات تعالت ولكن النصيب
من الذات غير النصيب من الصفات وان أوقع عدم انفكاك الصفات عن الذات جاءة
في توهم اتحاد النصيب من الصفات وعينية بالنصيب الحاصل من الذات ولكن لكل منهما
علامات وأمارات على حدة وعلوم ومعارف مخصوصة لا ينبغي ذلك لارباب الوصول
الى هذه الدولة العظمى ولكن لا ينبغي عليك ان التجلي الذاتي ليس بمخصوص بهذا العارف
بل يجوز أن يتيسر التجلي الذاتي لغيره أيضاً ولكن لا يكون له نصيب من نفس الذات
فان التجلي يستدعى نحواً من الظلية فانه ظهور في مرتبة ثانية والنصيب من نفس الذات الذي
مر ذكره لا يتحمل شائبة من الظلية ويكون هارياً عن نفس التجلي والظهور أيضاً وظهور

امنه صلعم وما قال انا
ذلك الفرد فيمكن ان
يكون ذلك الفرد الخضر
والباس عليهما السلام
او غيرهما وفي المواهب
في بيان خصائص امته
صلعم نعم هو اى عيسى عم
واحد من هذه الامم
ذكر من وجوب اتباعه
لنبينا صلعم والحكم
بشرعته وساق الكلام
الى ان قال وكذلك من
يقول من العلماء بنبوة
الخضر عليه السلام وصح
في الاصابة انه نبي وانه
باق الى اليوم فانه تابع
لاحكام هذه الامة وكذا
الباس على ما صححه ابو
عبد الله القرطبي انه حي
ابيضاً وليس في الرسل
من يتبعه رسول الانبياء
صلعم وكفى بهذا شرفاً
لهذه الامة زادها الله
شرفاً انتهى وما وقع في
الشفاء والفتاوى من ان
تفويض النبي صلعم كفر
فهو بالنسبة الى ما هو غير

الذات بصفة من الصفات هو أيضا ظهور الذات في مرتبة ثانية ولكنه ليس تجليا ذاتيا بل تجلي اعتبار من اعتبارات الذات تعالت وتقدست فان الذات عز شأنها جامعة لجميع الاعتبارات بل منزهة عن الجميع فلا يكون تجلي اعتبار من الاعتبارات تجليا ذاتيا (فان قيل) ان الشيخ محي الدين بن العربي قدس سره وتابعه قدس الله أسرارهم قالوا للتعين الاول تعينا ذاتيا وهو ظهور الذات بالتعين العلي الجلي الذي هو اعتبار من اعتبارات الذات وان كانت له جامعة (أجيب) ان معتقد هذا الدرويش هو ان هذا الظهور العلي الجلي الذي عبروا عنه بالتعين الاول ليس هو أيضا تجليا ذاتيا بل هو تجلي شأن من شئون الذات والذات جامعة لجميع الشئون والاعتبارات بل فوق جميع الشئون والاعتبارات والاعتبار العلم هناك كسائر اعتبارات الذات التي أبدى وصولها قاصرة عن ذيل غنا تلك المرتبة المقدسة (فان قيل) ان الظهور في مرتبة ثانية مقصور على العلم فان في الخارج نفس الذات تعالت فيكون ظهورها في مرتبة ثانية في موطن العلم فان الظهور اما في العلم أو في الخارج ولم يبين الشق الثالث حتى ثبت فيه الظهور (قلت) ان القادر الذي ظهر بشأن العلم الذي هو اعتبار من اعتبارات الذات يقدر ان يظهر على نهج يكون ظهور اعتبار العلم بعضا من ذلك الظهور الجامع بل يظهر على نهج لا يكون لاعتبار العلم ولا لسائر الاعتبارات فيه مجال ويكون مرتبة ذلك الظهور الجامع ما وراء مرتبة الخارج ومرتبة العلم بان يكون ظلا للخارج وأعلى من مرتبة العلم وجعل تجلي الذات مقيدا بالتعين العلي من قبيل حصر بحر في كوز بل من قبيل طلب الشراب من الشراب قال الشاعر * شعر *

كسي در صحن كاجي قليه جويد * أضاع العمر في طلب المحال

نعم ان اعتبار العلم هو أجمع جميع اعتبارات الذات وفيه من شمول كالات الذات ما ليس في غيره من الاعتبارات فلو قالوا للظهور العلي ظهور الذات على سبيل التجوز وأطلقوا عليه تجليا ذاتيا لساغ وان كان ذلك بعيدا عن اطلاقاتهم ومستبعدا من مذاقهم كالايجني على الناظرين في كلامهم (فان قيل) ان الشيخ محي الدين بن العربي قدس سره قال تكون الرؤية الاخرية بصورة لطيفة جامعة مثالية فا اعتقادك في هذه المسئلة (قلت) ان رؤية الصورة الجامعة المذكورة ليست هي رؤية الحق سبحانه بل رؤية مظهر من مظاهر كالاته سبحانه حصل في عالم المثال (شعر)

براه المؤمنون بغير كيف * وادراك وضرب من مثال

والقول بكون رؤية الحق سبحانه بالصورة نفي رؤية الحق سبحانه في الحقيقة وأيضا ان الصورة التي تحصل في عالم المثال وان كانت جامعة تكون على مقدار عالم المثال وعالم المثال وان كانت له وسعة ولكنه واحد من عوالمه تعالى المخلوقة فكيف يكون للصورة الجامعة التي فيها مجال ان تكون جامعة للجميع الكمالات الوجودية وان تضبط كلها حتى تصير مرآة لتلك المرتبة المقدسة وتكون رؤيتها رؤية تعالى فاذالم يكن في صفة العلم التي هي من الصفات الوجودية وأجمع الصفات الذاتية مجال لان تكون جامعة لجميع الصفات والاعتبارات الذاتية كما نرى حقيقة ماذا يكون عالم المثال الذي هو ممكن ومخلوق حتى يكون فيه صورة جامعة

كالات الله تعالى وصفاته
وتعلم النبي صلى الله عليه
وسلم من جبريل ع وهو
الذي يدل عليه قوله
تعالى علمه شديد القوى
ذو مرة مسح ان جبريل
ع م مقصود ول والنبي
افضل منه وكذا مسح
الشيطان جميع اولاد آدم
وقت تولدهم الا عيسى
عليه السلام وكذا قوله
ع م انا اول من يرفع
رأسه بعد النفخة فاذا انا
بموسى أخذ ابناجثة من قوائم
العرش فلا ادري اقام
قبلي او جوزي بصعقة
الطور ورواه البخاري وفي
البدور السافرة للسيوطي
رحم الله في بيان الصعقة
وهذه الغشبية للانباء الا
موسى فانه حصل فيه تردد
فان لم يحصل له فيكون
قد حوسب بصعقة يوم
الطور وهذه فضيلة عظيمة
في حقه ولكن لا توجب
افضاليته على نبينا صلعم
لان الشئ الجزئي لا يوجب

جميع الكمالات الوجوبية فلو سلمنا فرضاً وتقديراً أنها جامعة تكون ظلاماً من ظلال تلك المرتبة المقدسة ورؤية الظل ليست هي في الحقيقة رؤية الأصل والخبر الصادق عليه وعلى آله الصلاة والسلام شبه الرؤية الاخرية برؤية القمر ليلة البدر ولم يترك خافية أصلاً ورؤية الظل هي كرؤية القمر في الطشت وأرباب الفطرة البليسا لا يقبلون ذلك والذي ندركه ونعلمه أنه يمكن أن يحصل لتلك المرتبة المقدسة ظهور في خارج موطن العلم ويكون له ثبوت في ظل مرتبة الخارج كما مر ويكون لهذا الظهور الجامع ظل جامع في موطن العلم يعمرون عنده بالتميز الاول ويكون لهذا الظهور الجامع ظل آخر في عالم المثال جامع يكون مرآة للظل الجامع العلى وهذا الظل الجامع المثالي الذي يظهر بصورة لطيفة في عالم المثال يكون بصورة الانسان الذي هو أجمع المخلوقات وحديث ان الله خلق آدم على صورته يمكن أن يكون وارداً بهذا الاعتبار ولكن رؤية الحق سبحانه هي ما تكون وراء الظهورات والصور وتكون من ظلم لا كفي ولا مثلي ينبغي الايمان بالرؤية الاخرية دون أن يشتغل بكيفيتها وكنيتها وإمتثالاً لمناسبة تخلق الآخرة ووجودها بخلق الدنيا ووجودها أصلاً حتى تقاس أحكام أحدهما على أحكام الأخرى والبصر هناك غير البصر الذي هنا والفهم والادراك هناك غير الفهم والادراك الذين هنا لها الدوام والابد ولهذا الفناء والزوال ولها كمال النظافة وقوام الطائفة ولهذا غاية الخبث ونهاية الكثافة والشيخ قدس سره لا يثبت للحق جل وعلا ظهوراً في خارج موطن العلم ولا يجوز فيما وراء البحالي والمظاهر شهوداً ومشاهدة ورؤية (ع) وذلك رأى غير ما هو رأيهم فإذا نفعل لأحد في هذه العرصة غير الشيخ قدس سره فاحياناً نحاربهم وأحياناً نصالحهم وهو الذي أسس كلام المعرفة والعرفان وشرحه وبسطه وهو الذي تسلم من التوحيد والاتحاد بالتفصيل وبين منشأ التعدد والتكثير وهو الذي أعطى الوجود بالكلية الحق جل وعلا وجعل العالم موهوماً ومختيلاً وهو الذي أثبت للوجود التنزلات وميراث أحكام كل منها من أحكام الآخر وهو الذي اعتقد العالم عين الحق وقال كده هو ومع ذلك وجد مرتبة تنزيه الحق سبحانه وراء وراء العالم واعتقد الحق سبحانه منزهاً ومبرأً من الرؤية والادراك والمشائخ المتقدمون على الشيخ ان تكلموا في هذا الباب تكلموا بالاشارات والرموز ولم يشتغلوا بالشرح والتفصيل والذي جاؤا من بعد الشيخ من هذه الطائفة اختار أكثرهم تقليد الشيخ وساق التكلام على طبق اصطلاحه ونحن المتأخرون العاجزون أيضاً استغنينا من بركاته ولنا حظاً وافراً من علومه ومعارفه جزاء الله سبحانه عنا خير الجزاء غاية ما في الباب أنه لما كان كل من مظان الخطأ ومجال الصواب مختلطاً بالآخر بحكم البشرية والانسان أحياناً مخطئاً وأحياناً مصيب فلا جرم كان اللازم جعل الموافقة لأحكام السواد الأعظم الذين هم أهل الحق علامة للصواب ومخالفتهم دليلاً للخطأ إيماناً كان القائل وإيما كان القول قال الخبر الصادق عليه وعلى آله الصلاة والسلام عليكم بالسواد الأعظم ومقرراً أيضاً أن تكميل الصناعة بتلاحق الأفكار واختلاف الانظار وان كان يمكن أن يقال لسيبويه انه باقى أحكام علم النحو ولكن النحو الذي حصل له بتلاحق أفكار المتأخرين واختلاف

أمر اكملها انتهى وغيرها من الامثلة التي تدل على تفضيل المفضول على الفاضل ليس كلها من قبيل التنقيص المذموم وترقى الدرجات التي لا يجل صلحاً وما فيها من البرزخ لا يدل على تنقيصه صلحاً مع ان كل درجة من الدرجات التي حصلت له صلحاً اليوم اعلى مما قبله الى غير النهاية فكيف يقال لمن يقول كل الدرجات التي حصلت له صلى الله عليه وسلم اعلى مما قبله وهو متصف بجميع صفات الكمال انه نقصه صام والله اعلم وليس في كلام الشيخ احد رجح الله ما يدل على التنقص وفي الشفاء قال حبيب بن الربيع التأويل في لفظ صريح لا يقبل وفي آخر المكتوب الرابع والتسعين من الجلد الثالث في جواب من توهم من هذا الكلام في بيان الملاحة والخلة ان ذلك

انظارهم كمال وتنبج شئ آخر حيث حدث فيه زينة أخرى حتى يمكن أن يقال انه نوع آخر وعرض عليه أحكام على حدة ربنا آتنا من لدنك رحمة وهي لنا من امر نارشدا

المكتوب الثمانون أيضا الى حضرة المخدم زاده الخواجه محمد معصوم له الله في بيان استناد الاشياء الى ذات العارف الموهوبة

الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق عليهم الصلوات والتسليمات اعلم ان للظل الى اصله طريقا سلطانيا لا حائل بينهما مقدار ثبته اصلا فان كان بينهما حيولة فانما هي اقباله على نفسه وامراضه من الاصل والظل ليس الا حامل امانات الاصل فان كل ما فيه من حسن الوجود وكماله وتوابعه مستفاد من الاصل ونصيبه من غير توسط الاصل له العدم وهو لا شئ محض وبمجرد اعتبار وهذا الظل نسي أصله من كمال جهالة وزعم اماناته من قبل نفسه فخاف في الامانة وظن نفسه مع وجود قبحه الذاتي حسنا وكاملا ولكن مع وجود اقباله على نفسه وامراضه عن أصله له محبة وميل طبيعي الى أصله عرف أولم يعرف بل محبة لنفسه متعلقة في الحقيقة باصله فان الحسن والكمال الذين هما متعلقا المحبة من الاصل لانه فانه ليس له شئ غير العدم والقبح حتى تتعلق به المحبة كالحق غير مرة فاذا زال عنه بكرم الله سبحانه مرض الانانية والعجب وتخلص من الجهل المركب الذي فيه واعترف بكون الامانة من أهل الامانة وحصل له الامراض عن نفسه بدل الاقبال على نفسه وتبدل امراضه عن الاصل بالاقبال عليه فيحتمل يستمسك بحبل السعادة بيده ويحصل له رجاء الوصول الى الاصل فابعد ما في الباب ان العالم لما كان ظلال الاسماء والصفات الواجبة كان أصولها هي الاسماء والصفات وهذه الظلال امراض قائمة بأصولها التي هي الاسماء والصفات ليس بينهما جواهر حتى تكون قائمة به وقال النظام من المعتزلة يحكم الكذب قديصديق مطلقا على هذا السر العالم بتمامه امراض لا جواهر حتى يقوم به ولكنه اخطأ في قوله بقيام هذه الامراض بانفسها غافلا عن اصولها التي تقوم بها وقال الشيخ محي الدين بن العربي قدس سره من الصوفية ان العالم امراض مجمعة وجعل قيامها بذات الله جل وعلا بالاسماء والصفات التي هي أصولها فبالت شعري ما معنى القيام بالذات المجردة عن الوجوه والاعتبارات ولا معنى للقيام ثمة الاختصاص الناعت بالنعوت ولا نعت ثمة فلا قيام وأيضا ان القيام من جملة الوجوه والاعتبارات المتعينة فلا معنى لاثباته في تلك المراتبة المقدسة فاذا كان افراد العالم ظلال الاسماء والصفات فلا جرم يكون وصولها الى أصولها التي هي الاسماء والصفات فلو وصل الى اصول الاصول أيضا لا يكون منتها الى الذات المجردة المقدسة ولا يتقرر ان يقبها وزها ولا بجمال هناك للاتصال أيضا فان ثمة غنا ذاتيا عن الكل لاسم فيه ولا صفة ولا شأن ولا اعتبار فلا يكون للعالم من مرتبة الذات المقدسة نصيب غير الحرمان ولا يكون له وصل والاتصال فيه بجمال ولكن قد جرت مادة الله سبحانه بان يعطى بعد قرون متطاولة وازمنة متباعدة من كمال رجته ورافته لصاحب دولة بعد الفناء الا يتم بقاء اكل وأموذجا من الذات الاقدس فكما ان قيامه كان اولابا صله الذي هو الاسماء والصفات يكون الآن قائما بذلك الانعـ وذج ومجموع تلك الامراض السابقة التي كانت تكون تلك الذات الموهوبة حقيقة ما وينتهي كماله الانـ رى

الفرد كل النبي صلعم صرح بان ذلك الفرد خادم وتابع للنبي صلعم كلما حصل له فهو من خزائنه صلعم فاذا جاء العبد والخادم بهدية الى المخدم وقبلها منه لا يلزم به نقص وذكر لدفع هذا الوهم كلاما كثيرا يدفعه فن اراد الوقوف عليه فليراجع اليه ولدفع هذا الوهم تمثل بهذه المسئلة المعقولة المكشوفة بالمحسوسة بان تصور ربنا عظيمًا حوله سور وهو بمنزلة دائرة الخلة وقصر امر تفعافاة الارتفاع في وسط هذا البستان وهو بمنزلة المركز وقد دخل فيه النبي صلى الله عليه وسلم ورأى كلما فيه تفصيلا الاشياء قليلا ثم ارتقى النبي صلى الله عليه وسلم الى ذلك القصر واستغرق في مشاهدة جلال ذاته تعالى فيه لا يتوجه ولا يلتفت الى البستان والسور الذي هو افضل من مكانه العالي صلى الله عليه وسلم وذلك الفرد من الخدام والعبيد

نهايته وتم النعمة في حقها انا قول كلاما ينبغي حسن الاصغاء ان القيام تلك الذات الموهوبة ليس مخصوصا بذلك العارف بل قيام جميع افراد العالم التي هي أعراض مجتمعة كما كان اولاً بالاسماء والصفات جعل الآن مربوطاً بتلك الذات الموهوبة وجعل الكل قائماً بتلك الذات الموهوبة (شعر)

ليس على الله بمستنكر * ان يجمع العالم في واحد وسر خلافة الانسان التي جاءت في قوله تعالى اني جاعل في الارض خليفة يتحقق ههنا وحقيقة خبر ان الله خلق آدم على صورته تتضح ثمة وما قلت من أنه يعطى اغوذجا من الذات الاقدس فهو من ضيق ميدان العبارة والا فأن المجال هناك الاغوذج وأي شيء يظهر بصورته وأين المجال ثمة للصورة (ينبغي) ان يعلم ان مثل هذا العارف لا يكون متعدد في عصر واحد فانه اذا ظهر بعد قرون متطاولة كيف يتصور تعدده في عصر واحد فلو عينامدة ظهور مثل هذه الدولة لما صدقه غير الاقلين ربنا آتسامن لذلك رجة وهي لنا من أمرنا رشدا (ينبغي) ان يعلم ان العارف الذي شرف ببقاء الذات تكون تلك الذات الموهوبة لا كيفية وتكون وراء جميع الوجود والاعتبارات والذات التي لها نصيب من اللا كيف لها طريق سلطاني الى الذات المجردة لا كيفية وتكون الذات الموهوبة هي كنه العارف فان الكنه عبارة عما هو وراء جميع الوجود والاعتبارات وهذه الذات ما وراء جميع الاعتبارات ولا كنه لساثر افراد العالم فان جميع وجودها وجود واعتبارات ولا ذات لها ما وراء الاعتبارات حتى يقال لها كنهها فاذالم يكن لها كنه ماذا يكون لها نصيب من كنه الاصل والذي له سبيل الى الكنه هو الكنه وأي مناسبة للوجه مع الكنه وكان الكنه وقع بخاذل الكنه وللوجه انحراف من الكنه فكيف يصل الى الكنه بل كلما يكون حركته وسيره أكثر يقع من الكنه أبعد (شعر)

لن تبلغ الكعبة العليا يبدوى * ان الطريق الذي تمشي الى الختن واطلاق محاذاة الكنه الكنه من ضيق مجال العبارة والا كيف تصور المحاذاة في تلك الحضرة ولكن تطلق المحاذاة على سبيل التجوز لتمثل ذلك المعنى لا كيني بصورة مثالية متكيفة ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو اخطأنا (اسمع) أنه لما حصل لافراد العالم التي هي أعراض مجتمعة قيسام بذات العارف الموهوبة كما مر حصلت لها أيضا نسبة بالذات الاقدس جل شأنها بتوسط ذات العارف المذكورة وحصل لها نصيب من تلك المرتبة المقدسة من هذه الحبة فان ذات هؤلاء هي عين ذات العارف كأنها حصل لها بتوسط ذواتها ارتباط لا كيني بذات لا كيفية ومع ذلك اتسببها الى الذات الاقدس بتوسط العارف فان تلك الذات في الحقيقة هي ذات العارف اسمع كلاما غريبا ان كل أحد له اتسبب الى الذات الاقدس بذاته ووصول لا كيني الى تلك المرتبة المقدسة له أصالة واستقلال في أخذ القيوض والبركات من تلك المرتبة المقدسة ولا توسط في البين والوسائط انما هي فيما دون تلك المرتبة المقدسة ولكل أحد من الواصلين الى تلك المرتبة المنزهة نصيب بقدر استعداد بطريق الاصلة والله سبحانه أعلم بمقائق الامور كلها والسلام على من اتبع الهدى

يلغ حقيقة هذا البستان
وسوره اليه صلى الله عليه
وسلم باعتبار بعض الوجوه
الذي هو مجمل كالملائكة
السياحين في الارض
يلغونه صلح سلام امته
وصلاتهم ويزيد الله تعالى
شرفه ودرجته بواسطة
دعائهم وصلاتهم يوما
فيوما فليس فيه نقصه
صلى الله عليه وسلم مع انه
يعلم صلاة كل فرد فرد
من الامة ويحصل نواياها
له صلح بواسطة الملائكة
والامة فافهم وروى احمد
والنسائي والحاكم حديث
تبليغ الملائكة صلاة
الامة اليه صلى الله عليه
وسلم وترقى الدرجات
للنبي صلح في البرزخ يوما
فيوما بسبب اعماله بنفسه
صلح لان الاعمال الصالحة
لامته فهي في الحقيقة اعماله
صلح بمقتضى حديث من
من سنة حسنة فله اجرها
واجر من عمل بها وان
فرضا ان هذا البحث يجر

المكتوب الحادي والثمانون الى الخواجه جلال الدين الحسين في تعبير واقعة

بعد الحمد والصلوات وتبليغ الدعوات ليعلم الولد الاعز ان الصحيفة الشريفة التي أرسلتها قد وصلت وحيث كانت متضمنة لخبر العافية والجمية الصورية والمعنوية أورثت الفرح والسرور وكتبت الواقعة التي ظهرت وطلبت تعبيرها وهي اني كنت مرة في صدد التوضي فسقطت مغشياً علي وصرت كأني خرج الروح من بدني ولما افقت رأيت نورا لامعا كالشمس حتى غشي علي من غايه لطافته كما اذا رأى شخص محبوبه فينجمي في اشعة جلاله ولا يبقى منه اسم ولا رسم ليكن مكشوفاً لولدي ومعلوماً ان الانسان مركب من لطائف سبعة مشهورة ولكل لطيفة معاملة على حدة واحوال ومواجيد مخصصة بها وكانت أحوال ولدي واذواقه متعلقة بلطيفة القلب الى الآن وكان مثلوناً بتلويحات القلب والآن قد ورد هذا الوارد القوي الى لطيفة روحك وادخلها في تصرفه ان الملوك اذا دخلوا قرية أفسدوها وجعلوا أعزة أهلها أذلة ولما كانت الروح التي هي منشأ الإدراك والشعور مغلوقة الوارد كان الغشي نقداً الوقت ومعاملك في ذلك الوقت متعلقة بلطيفة الروح وقد وقع في حلقة هذا اليوم نوع امدادوا حاسة في تكميل هذه النسبة وشوهد ظهور أثرها وعلم أنه قد حصل لها وسعة وهي بعد في صدد السراية رزق الله سبحانه انقامها والواقعة الثانية التي كتبتها أنك رأيت تلاقى الثريا بنسات نعش في بيتي تعبير هذه الواقعة مناسب لتعبير الواقعة الأولى وحيث ظهر اجتماع نسبة القلب بنسبة الروح تلاقى هذين القسمين من الكواكب وحيث ان في السراية انتظام الكواكب فهو مناسب بالقلب وحيث ان في بنسات النعش انتشار فهو مناسب بالروح فان ظهرت الواقعة الثانية بعد الواقعة الأولى فصحيحة ودالة على اجتماع النسبتين وان ظهرت أولاً فذلك أيضاً صحيح فانه كثير ما تحصل النسبة ولا تظهر فأريت أولاً حصولها ثم ظهرت بواقعة ثانية والله سبحانه أعلم بالصواب سبحانه لا علم لنا الا ما علمنا والسلام

المكتوب الثاني والثمانون الى حضرة المخدم زاده الخواجه محمد سعيد والخواجه محمد معصوم مد ظلهم في اظهار آلام المهاجرة مع بعض البشارات

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى ليكن أولادي الكرام متحققين بالجمية الصورية والمعنوية لأجد في هذه الاسفار والحن شيتا من الآلام مساوياً لمفارقة أولادي الاعزة وقبلأ أكون فارغاً عن تدكارهم وكلما كان وصول النعم من النعم الحقيقي أكثر يكون تذكر الاحبة النائين أزيد وأوفر والسوانح الجديدة تكتب يوماً فيوماً في المسودة وتنقل الى البياض ولكن من الذي يدركها ومن يحفظ بها والخواجه محمد هاشم مفتنم فان فيه استعداد فهم الكلام ويكون ملتذاً في الجملة ولكنه صار في سفر اجير هذا من شدة الحزن من المخلصين الصحيحي الاعذار لا يرافقون الا قليلاً احسبنا الله ونعم الوكيل الرفقاء قليلون والاذواق أيضاً قليلة أليس الله بكاف عبده بلني فما كنت ليلة محزوناً ومتألماً من مفارقتكم رأيت بعد صلاة التهجد انكما الأخوين ذهبتما مع واحد من هؤلاء الاصحاب عند وكيل سلطان لتكونوا ملازمين له وتيسير من يصلح الملازمة مفوض الى ذلك الوكيل فكل من براه قابلاً للملازمة

الى الفضل الجزئي لا يلزم المحذور ايضاً لانه جائز عند العلماء وان لم يفهمه الناس ويدل على الفضل الجزئي احاديث كثيرة منها ما في رواية الترمذي قال النبي صلى يقول الله تعالى المنحايون في جلال لهم منابر من نور يغطهم النبيون والشهداء وروى ابو داود عن عمر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى ان من عباد الله لانا ساماهم بانبياء ولا شهداء يغطهم الانبياء والشهداء يوم القيمة بمكائهم من الله قالوا يا رسول الله نخبرنا من هم قال هم قوم نحابوا بروح الله من غير ارحام بينهم ولا اهل يعايطونها الحديث وصدر من المشايخ رحمهم الله ايضاً اقوال تدل على الفضل الجزئي وحصول مرتبة الخلعة للنبي صلى الله عليه وسلم بدعاء امته منها قول الشيخ

يأخذه ملازماً ويكتبون لونه وعلائمه على ورق فكتبوا من بين الثلاثة لونها وأخذوا
للملازمة ولم يكتبوا لون الثالث من الأصحاب ولم يقبلوه للملازمة وأنا أسألكم أنهم لم
يكتبوا لونه فتقولان أنه قرب وجهه إلى وجهه وقت كتابة اللون وتأمل فيه تأملاً
تاماً فقال إنه سواداً أو قال لفظاً قرييماً من ذلك فلم يكتب جده الله سبحانه قد اطمن
القلب من جانبكما حيث قبلوا وكما ولكن بقي الخاطر متأثراً من طرف هذا الثالث من الأصحاب
حيث لم يقبلوه ولت يقبلوه للملازمة ملازمي السلطان العاقبة بالخير

المكتوب الثالث والثمانون إلى حضرات الخدم الخواجه محمد سعيد والخواجه محمد
معصوم سلمهما الله في بيان بركات كونه في العسكر من غير اختيار

ليكن أولادى الكرام على جمعة أن الناس ينظرون إلى محنتي جميع الأوقات ويطلبون مخلصاً من
هذا المضيق ولا يدرون أن في عدم حصول المراد وعدم الاختيار وعدم نيل المقصود والمرام بلاء حسناً
وجالاً وأى نعمة تساوى لإخراج الإنسان من اختياره بلا اختياره وإعطاء المعيشة له بلا اختيار
وجعل أموره الاختيارية تابعة لعدم اختياره وجعله كالميت بين يدي الفسار وفي أيام
الحبس إذا تأملت أحياناً في اضطرابي وعدم اختياري كنت احتفظ منه حظاً عجيباً وأجد منه ذوقاً
غريباً نعم ماذا يحسد أرباب الفراغ من أذواق أرباب البلاء وماذا يدركون من جمال بلاءه
والحظ عند الأطفال منحصراً في الحلاوة والذي نال حظاً وافراً من المرارة لا يشتري الحلاوة
بشمرة (ع) مرغاً تشنجره كي لذة شئنا سددنا هذا والسلام على من اتبع الهدى

المكتوب الرابع والثمانون إلى الحافظ عبد الغفور في بيان آداب هذه الطريقة العلية

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى ينبغي لطالب هذه الطريق بعد تصحيح العقائد
بوجوب آراء أهل الحق شكر الله تعالى سعيهم وبعد تعلم الأحكام الفقهية والعمل بمقتضى
العلم أن يصرف جميع أوقاته في ذكر الله جل شأناً بشرط أن يكون ذلك الذكر مأخوذاً
من الشيخ الكامل المكمل فإنه لا يحصل الكامل من الناقص وينبغي تعمير الأوقات بالذكر
على نعم لا يشتغل بعداء الفرائض والسنن المؤكدة بشئ غير الذكر أصلاً حتى يترك تلاوة
القرآن ونوافل العبادات أيضاً ويشغل بالذكر بالوضوء وبغير الوضوء قائماً وقاعداً
ولا يخلو عنه في مجيئه وذهابه ووقت أكله ونومه (شعر)

ألا فاذكروا رب البرايا فإنه جلاء القلوب والغذاء لأرواح

وليشتغل بالذكر على الدوام حتى لا يبقى في ساحة الصدر من غير المذكر رسم ولا رسم ولا يخطر
ما سوى المذكر في قلبه بطريق الخطرة أيضاً فتكلف في احضار الغير لا يتسرله ذلك
بواسطة نسيان القلب غير المذكر وذلك النسيان أعني نسيان القلب جميع ما سوى المطلوب
معدمة حصول المطلوب ومبشر بالوصول إليه وماذا أكتب من حصول المطلوب
والوصول الحقيقي إلى المقصود فإن ذلك وراء وراء (شعر)

كيف الوصول إلى سعاد ودونها قل الجبال ودونها خيوف

فاذا أم الأخ الأعم هذا الدرس بعناية الله سبحانه يطلب درساً آخر والله سبحانه الموفق

محبي الدين ابن العربي في
الفتوحات المكية
في الباب التاسع والخمسين
وخمسة لا ينال الخلة
محمد صلى الله عليه وسلم
صاحب الوسيلة في جنه
وما ناله الا بداء امته ابن
امته من فضيلته ومع هذا
بداءهم كانت ل محمد الوسيلة
والمدح له ارفع من الداعي
وفي موضع آخر من هذا
الباب قال نال محمد صلعم
الوسيلة والخلة بداء امته
ولذلك امرهم بالصلاة
عليه كما انه صلعم امرهم
ان يستلوا الوسيلة اليه
اتهى وفي القصص ووص
ويجوز ان يكون الفاضل
مفضلاً ولا من وجهه كما
مرياته وهو فالرسلون
من كونهم اولياء لا يرون
ما ذكرناه الا من مشكاة
خاتم الاولياء فكيف من
دونه هم الخ اي لا يرون
الانبياء من العلم الذي يعطى
صاحبه السكوت الامن
مشكاة ذلك الولي مع

والسلام على من اتبع الهدى

المكتوب الخامس والثمانون الى حضرة الخدوم الخواجه محمد معصوم في التحريض
على حفظ الاوقات

احوال هذه الحدود ووضاها مستوجبة للحمد المسؤول من الله سبحانه سلامتكم واستقامتكم
فاذا تيسر الوصول بشيئة الله تعالى الى اجير وحصلت النجاة من هذه العقبات الشديدة
والحر المفرط اكتب لكم كتابا واطلبكم ان شاء الله تعالى عليكم بالجمعية وصرف الهمة في
مراضى المولى جل شأنه بالتزام حذر الوقوع في الفراغ واستيفاء حظ النفس والمؤانسة التامة
بالاهل والعيال فيقع الفتور في معاملة مهمة فلا يحصل شيء غير الحرمان والندامة ولا يجدي
الندامة شيئا وعليكم باغتنام هذه الصبغة وصرف الاوقات في اهم الامور ما على الرسول الا
البلاغ والمعارف الجديدة التي حررت كلها درسكم بعد درس اياكم وسردها بل ينبغي ان
تجتهدوا في مطالعتها بالجد والجهد فلهذا تكشف روزنة من مكتوباتها فتكون رأس مال
سعادتكم وقد وجدت بشاره في مادتكم وكتبتها في مكتوب وفوضته الى الخواجه محمد هاشم
الكشمي ليوصله اليكم ولعل الله سبحانه لا يضيعكم بكرمه ويقبلكم ولكن عليكم بالخيوف
والاشفاق واياكم وصرف الاوقات في اللهو واللعب فلا يبق للصبغة تأثير وكونوا ملتجئين
ومتضرعين الى حضرة الحق سبحانه وعليكم الاختلاط باهل الحقوق بقدر الضرورة
واستمالة خواطرم وما شروا الجماعة المستورة بالوعظ والنصيحة ولا يتخلوا في حقهم بالامر
بالمعروف والنهي عن المنكر ورغبوا جميع اهل البيت في الصلاة والصلاح واتبان الاحكام
الشرعية فانكم مسئولون عن رعييتكم وقد اعطاكم الله سبحانه العلم ونسئله تعالى ان يرزقكم
العمل على وفقه والاستقامة عليه آمين

المكتوب السادس والثمانون الى الدرويش حبيب الخادم في بيان سر كثرة ظهور
الخوارق وقلته

اعلم ان ارتكاب فضول المباحات باعث على قلة ظهور الخوارق خصوصا اذا افضى كثرة
مباشرة الفضول الى حد المشبه وادت منه عياد الله سبحانه الى حوالى المحرم فابن الكرامة
حينئذ وابن الخوارق وكلما يضيق دائرة مباشرة المباح واكتفى منه بقدر الضرورة يكون
مجال الكشف والكرامة واسع وطريق ظهور الخوارق اوضح وظهور الخوارق من شرائط
النبوة لا من شرائط الولاية فان اظهار النبوة واجب دون اظهار الولاية بل السرو والخفاء
في هذه المرتبة اولى فان هذا الدعوة الخلق وهنا قرب الحق جل شأنه ومعلوم ان الاظهار لازم
للدعوة والستر مناسب للقرب وكثرة ظهور الخوارق من ولى لا يدل على افضليته على غيره
من الذين لم يظهر منهم من الخوارق مثل ما ظهر منه بل يجوز ان يكون ولى لا يظهر منه خارق
أصلا أفضل من الاولياء الذين ظهرت منهم الخوارق كما حقق شيخ الشيوخ هذا المعنى في
كتابه العوارف فاذا لم يكن قلة ظهور الخوارق وكثرته في الانبياء عليهم الصلاة والسلام
موجبة للافضلية والفضولية مع كونها شرطا للنبوة كيف تكون في الولاية موجبة للتفاضل
مع كونها غير شرط فيها واظن ان المقصود الاصلى من رياضات الانبياء عليهم الصلاة

ان الانبياء افضل منه انتهى
قال مولانا جلال الدين
الدواني في رسالته في بيان
تشبيهه كما صليت على
ابراهيم ان تفضيل الفضول
على الفاضل باعتبار بعض
الوجوه جائز في الحديث
ان الله عباد اليسوا بانبياءه
يغبطهم الانبياء انتهى
ملخصا وفي البيضاء
في تفسير قوله تعالى هل
اتبعك على ان تعلمني مما
علمت رشدا ولا ينافي نبوته
وكونه صاحب شريعة
ان تعلم من غير ما لم يكن
شرطا في ابواب الدين
فان الرسول ينبغي ان
يكون اعلم من ارسل اليه
فيما بعث من اصول الدين
وفروعه لا مطلقا انتهى
والخضر عليه السلام نبى
في قول وليس نبى في قول
وعليه اكثر العلماء كذا
في تفسير الجلالين وفيه
ايضا روى البخارى
حديث أن موسى أوحى
الله اليه ان لي عبدا يجع

والسلام ومجاهداتهم وتضيئهم في مباشرة المباح على انفسهم هو تحصيل ظهـور الخوارق التي هي واجبة عليهم وشرط نبوتهم لا الوصول الى درجات القرب الالهى جل سلطانه فان الانبياء عليهم الصلوات والحيات مجتنبون فبحرهم بسلسلة جذب المحبة جرا جرا ويوصل بهم الى درجات القرب الالهى جل شأنه بلامشقة منهم والطريق الذي يحتاج فيه للوصول الى درجات القرب الالهى جل سلطانه الى الرياضات والمجاهدات هو طريق الانابة والارادة الذي هو طريق المريدين وطريق الاجتناب هو طريق المرادين والمريدون يذهبون بأرجلهم بالمشقة والحنّة والمرادون يحملون الى منزل المقصود بالاغزاز والاكرام ويوصل بهم الى درجات القرب بلاحنّة منهم (ينبغي) أن يعلم أن الرياضات والمجاهدات من شرائط طريق الانابة والارادة وانها ليست بشرط في طريق الاجتناب ومع ذلك هي نافعة مثلاً اذا حصل حل شخص جراجرا وهو مع ذلك الجرجر يستعمل سعيه أيضا فلا شك أنه أسرع ذهابا من الذي لا يستعمل سعيه وان جاز أن يكون الجرجر وحده احيانا أقوى واجدى من الجرجر المركب المذكور فالسعي والمشقة لا يكون شرط كمال الوصول في طريق الاجتناب كأنه ليس بشرط في نفس الوصول نعم فيه احتمال النفع ولو في بعض الحال وفوائد الرياضات ومنافع المجاهدات التي هي عبارة عن الاقتصار على ضروريات المباح كثيرة لارباب الاجتناب أيضا بغير المعنى المذكور مثل دوام الجهاد الاكبر وطهارة الباطن ونظافته من التلويثات الدنيوية فان كل حوائج ضرورية ليست بداخلة في الدنيا وكلها هو فضول فداخل في الدنيا والنفع الآخر في الرياضة والاقتصار على الضرورة فله المحاسبة والمواخظة الاخرى وتبين وانما سبب لارتفاع الدرجات الاخرى فان ممر الآخرة تكون أضعاف بحنة الدنيا فظهر لرياضات الانبياء ومجاهداتهم عليهم الصلاة والسلام وجوه آخر غير الوجوه الذي ذكرناه آنفا فأتضح أن الرياضة والاقتصار على ضروريات المباح وان لم تكن شرط الوصول في طريق الاجتناب ولكنها مجودة في حد ذاتها ومستحسنة بل بالنظر الى القوائد المذكورة ضرورة ضرورة ولازمة ربنا آتينا من لدنك رحمة وهي لنا من أمرنا رشدا والسلام على من اتبع الهدى

المكتوب السابع والثمانون الى مولانا صالح الكولابي في بيان اسرار مرادية حضرة شيخنا ومريدته مد ظله العالی

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى انما يريد الله ومرا د الله أيضا وسلسلة ارادتي متصلة بالله تعالى بالاتوسط ويدي نائب مناب يد الله تعالى وارادتي متصلة بمحمد رسول الله صلى الله عليه وسلم بوسائط كثيرة فيبني وينه في الطريقة النعشيدية احدى وعشرون واسطة وفي الطريقة القادرية خمس وعشرون واسطة وفي الطريقة الجشتية سبع وعشرون واسطة وارادتي بالله تعالى لا تقبل الوساطة كما مر فانما يريد محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ومجتمع معي في مرشد واحد أيضا مقتف اثره صلى الله عليه وسلم وانا وان كنت طفيليا في خوان هذه الدولة ولكني ماجئت بلاد عوة واني وان كنت تابعا ولكني لست خاليا من الاصاله واني وان كنت امة ولكني شريك في الدولة لا بالشركة التي يقوم عنها دعوى المساواة فان ذلك كفر بل شركة الخادم مع المخدم (وما)

المجربين هو اعلم منك وفي المواهب روى احمد والدارمي والطبراني عن ابي صبيدة قالوا يا رسول الله هل أحد خير منا اسلمنا معك وجاهدنا معك قال نعم قوم يكون من بعدكم يؤمنون بي ولم يروى واسناده حسن وصححه الحاكم انتهى وفي المشكاة عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اي الخلق اعجب اليكم ايمانا قالوا الملائكة قال وما لهم لا يؤمنون وهم عند ربهم قالوا فالتبيون قال وما لهم لا يؤمنون والوحي ينزل عليهم قالوا فنحن قال وما لكم لا تؤمنون وانا بين اظهركم قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اعجب الخلق الى ايمانا لقوم يكونون من بعدى يجحدون صحفاتها كتاب يؤمنون بما فيها وعن بربرة قال اصبح رسول الله صام فدعى بلالا

ومالم اطلب لم أحضر في سفرة هذه الدولة ومالم ادع لم امد يدى الى هذه الدولة واتى وان كنت اوبسيا ولكن لى مرب حاضر وناظروا ان كان شخى في الطريقة النقشبندية عبد الباقي رضى الله تعالى عنه ولكن التكفل بتربيته هو الباقي جل جلاله وعم نواله واتى تربيت بالفضل وذهبت من طريق الاجتهاد وسلسلتى سلسلة رجائية وانا عبد الرحمن فان ربي رحن جل شأنه وعم احسانه ومربي أرحم الراحمين وطريقتى طريقة سبانية لاني ذهبت من طريق التنزيه ولم ارد من الاسم والصفة غير الذات الاقدس تعالت وتقدست وهذا السجاني ليس هو ذلك السجاني الذي قال به البسطامي فانه لا اساس له بهذا فانه ما تخلص من دائرة الانفس وهذا ما وراء الانفس والآفاق وهو تشبيه كسى لباس التنزيه وهذا تنزيه لم يصبه غبار التشبيه وذلك فأت من منبع السكر وهذا منبج من عين الصحو ولم يجعل ارحم الراحمين اسباب الترية في حق غير المعدة ولم يجعل العلة الفاعلية في تربيتى غير فضله والتمامة تعالى وتقدس واعتناؤه من كمال كرمه في حق لا يجوز أن يكون لفعل الغير مدخل في تربيتى اوانا كون انا متوجها في هذا المعنى الى الغير فانا مربى الى الله جل شأنه وبحجتي فضله وكرمه اللامتناهى (ع) لا عسر في امر مع الكرام * الحمد لله ذي الجلال والاكرام والمنة والصلاة والسلام على رسوله والتحية اولا وآخرا

المكتوب الثامن والثلاثون الى حضرة الخدم زاده العالي المرتبة الخواجه محمد سعيد سلمه الله تعالى في امر ارحمة الخليل واثبات التعيين الوجودى

ان الحق سبحانه اذا شرف عبدا بدولة خلته التي هي بالاصالة مخصوصة بحضرة ابراهيم على نبينا وعليه الصلاة والسلام وجعله بمنزلة بالولاية الالهية بحجته له انيسه ونديه ويورد في البين نسبة الانس والالفة التي هي من لوازم الخلقة ولما حصلت في البين نسبة الخلقة التي من لوازمها الانس والالفة ارتفع من النظر قبح أخلاق الخليل وكراهة أوصافه فانه لو كان قبح في النظر لكان باعنا على النفرة وعدم الالفة وهي منافية لمقام الخلقة التي هي اللفة بالكلمة (فان قيل) ان ارتفاع قبح أوصاف الخليل عن النظر في مرتبة المجاز ظاهر فانه يجوز ان يغلب نسبة الخلقة في ذلك الموطن فتستر قبح أوصاف الخليل وأما في مرتبة الحقيقة التي فيها العلم بالاشياء كما هي فلا يجوز فيها ظهور القبح غير قبح وكونه مغلوب نسبة الخلقة (قلت) ان في كل قبح وجهها من وجوه الحسن فيمكن أن يرى ذلك القبح حسنا بالنظر الى ذلك الوجه الحسن ويحكم بحسنه (ينبغي) ان يعلم ان ذلك القبح وان لم يعرض له حسن مطلق ولكن لما كان وجهه الحسن ملحوظا ومنظورا لعمولى جل شأنه كان يحكم الان حزب الله هم الغالبون غالبا على سائر وجوه القبحه وجعل كلها في لونه وصيرها مستحسنة اولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات (اعلم) ارشدك الله تعالى سواء الصراط ان النسبة بين الخلقة والمحبة عموم وخصوص مطلقا فان الخلقة عامة والمحبة فردا الكامل فان افراط الانس والالفة هو المحبة التي هي باعنة على الهيمان ومورثة لعدم القرار وعدم الراحة والخلقة بنمائها انس والفة واستراحة والمحبة هي التي عرضت لها كيفية اخرى وصارت متمسكة من سائر افراد الخلقة وكأنها صارت جنسا آخر والخاصية التي

فقال باسبقتنى الى الجنة
مادخلت الجنة قط الا سمعت
حشمك امامى الحديث
وفي شرح المقائد العنصرية
الجلال الدواني فان افضل
موضوعه للزيادة في معنى
المصدر بوجه ما هم من
ن يكون من جميع الوجوه
او يجمع صفات الفضائل
من حيث المجموع والذي
وقع الخلاف فيه ههنا هو
الرجحان بهذا الوجه اعنى
من حيث الثواب لا الرجحان

انتازت المحبة بها عن سائر افراد الخلقة هي الحزن والالم ونفس الخلقة كلها عيش في عيش وفرح في فرح وانس في انس ولعله من هذه الخبيثة اعطى الله سبحانه وتعالى خليله علي نبينا وعليه الصلاة والسلام اجر عمله في الدنيا التي هي دار المحن وفي الآخرة ايضا قال الله تعالى وآتيناه اجره في الدنيا وانه في الآخرة لمن الصالحين فاذا كانت المحبة منشأ الالم والحزن فكل فرد تكون المحبة فيه غالبا يكون الالم والحزن فيه أزيد ومن هنا قيل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم متواصل الحزن وقال عليه الصلاة والسلام ما وذي نبي مثل ما وذي نبي فان الفرد الكامل من افراد الانسان في حصول المحبة كان هو النبي صلى الله عليه وسلم وان كان هو عليه الصلاة والسلام محبوبا ولكن لما حصلت في البين نسبة المحبة كان المحبوب كالمحب والهوا ومشغوقا وقد ورد في الحديث القدسي أظلال شوق الابرار الى لقائي وأنا اليهم لاشد شوقا (وهنا) سؤال مشهور وهو ان الشوق انما يكون الى المفقود ولا شيء مفقود من حضرته تعالى فكيف يكون فيه الشوق وما يكون اشد الشوق (والجواب) ان مقتضى كمال المحبة هو رفع الانبيية واتحاد المحب مع المحبوب وحيث ان هذا المعنى مفقود فالشوق موجود ولما كان ثغرى الاتحاد في جانب المحبوب لان المحب لعله يقنع بمجرد وصال المحبوب كان اشد الشوق في جانب المحبوب بالضرورة ويكون تواصل الحزن من صفة الحبيب (فان قيل) ان الحق سبحانه قادر على جميع الامور وكلما يريد ميسره فلا يكون شيء مفقودا في حقه حتى يتحقق الشوق (اجيب) ان ثغرى أمر غير ارادته ومراده تعالى لا يتخلف عن ارادته ولكن يجوز ان يوجد ثغرى أمر ولا توجد الارادة بحصوله ولا يراد وجوده (ع) وكما في العشق من عجب عجيب واحيانا يكون المطلوب في العشق مجرد الالم ولا يكون الوصل ملحوظا أصلا بل يراد الوصل ويهرب من اتصال المحبوب وهذا قسم من أقسام جنون العشق بل من محاسن العشق من لم يندق لم يدرك (ولنرجع الى أصل الكلام فنقول ان الخلقة مقام عال جدا وكثير البركة وكل من فيه انس والفة وسكونة واطمئنان مع الآخر في عالم المجاز كل ذلك من ظلال مقام الخلقة وكذلك كل حظ والذوق والطمئنان بالصور الحسنة والمظاهر الجميلة ناشئة من مقام الخلقة والمحبة شيء آخر فان فيها كيفية اخرى فلو لم يكن في البين خلقة وأنس والفة لما وجد مركب اصلا ولا ينضم جزء بجزء آخر خصوصا اذا كانت بينهما نسبة التضاد بل لا ينضم وجود الى ماهية مأصلا بل لا يدخل شيء من العالم تحت إيجاد الواجب تعالى فان المحرك لسلسلة الإيجاد والباعث على وجود الاشياء هو الحب فأحييت ان اصراف فخلقت الخلق حديث قدسي والحب فرد كامل من الخلقة كما مر فلو لم تكن الخلقة لما وجد شيء من الاشياء ولا يجتمع شيء بشيء ولا يحصل بين الشيتين اللفة ووجود العالم ونظامه كلاهما مربوطان بالخلقة فلو لم تكن خلقة لكان النظام كالوجود مفقودا فكانت الخلقة أصل الإيجاد من جانب الموجد ومن الموجود فان الذي جعل المصطنع مأنوصا لقبول الوجود واو رده في قيد الإيجاد هو الخلقة بل العدم أيضا مطمئن ومستريح في بيت خلوته بدولة الخلقة مؤانس بلا شئيته بل مؤتلف وموانس بتقيضه أيضا ولهذا صار مرة لكمالاته وواسطة لوجود الممكنات

من الوجوه الآخر فلا ينافي ذلك رجحان الغير في آحاد الفضائل الاخرى ولا في مجموع الفضائل من حيث المجموع وتام تفصيله في الجواشي الجديدة لتساعلي التمرح الجديد لتجربتنا انتهى وما صدر من الشيخ احمد رحمه الله من كشف مقام الخلقة والولاية وغيرهما مثل ما صدر من الاولياء وما اخذ عليهم احدوذك الامام الشعرا في البواقي والجواهر عن بعض العارفين

فكانت الخلقة أكثر بركة من جميع الأشياء وكانت بركاتها شاملة للموجود والمعدوم فاذا علمت معارف مقام الخلقة ودقائقها وعموم بركاتها وعلمت أيضا ان مقام الخلقة بالاصالة مخصوص بحضرة ابراهيم على نبينا وعليه الصلاة والسلام وان ولايته ولاية ابراهيمية فاعلم انه قد ظهر لهذا الفقير الآن بتوسط بركات هذه المعارف ان التعيين الاول هو تعين حضرة الذات تعالت وتقدست بحضرة الوجود وذلك التعيين الاول هو رب حضرة الخليل على نبينا وعليه الصلاة والسلام ولهذا كان هو امام الكل اتي جاعلك للناس اماما وصار سيد البشر مأمورا بتابعته اتبع ملأ ابراهيم حنيفا وكل نبي جاء بعده كان مأمورا بتابعته وسائر التعينات مندرجة في ضمن هذا التعين الوجودي سواء كان تعينا عليا جليا أو تفصيليا ويمكن أن يكون من ههنا ذكر نبينا عليه الصلاة والسلام ابراهيم عليه السلام بالابوة وذكر سائر الانبياء على جميعهم الصلاة والسلام بالاخوة فلو ذكر سائر الانبياء بالنبوة لجاز فان تعيناتهم مندرجة في تعينه الذي هو التعين العلي الجلي على ما قالوا وما ورد في الصلاة المأثورة من قوله صلى الله عليه وسلم كما صليت على ابراهيم يمكن أن يكون من جهة ان الوصول الى حضرة الذات تعالت وتقدست بدون توسط التعين الاول الذي هو التعين الوجودي وبلائام الكمالات الولاية ابراهيمية غير ميسرة فانه هو العقبة الاولى لتلك المرتبة المقدسة وهو الذي صار مرآة لغيب الغيب فأوردا بطن البطون الى عرصة الظهور فلا بد حينئذ لكل أحد من توسطه وأمر الله سبحانه خاتم الانبياء عليه وعليهم الصلاة والسلام بتابعته ليصل بتبعيته الى ولايته ثم يتجتر منها الى حضرة الذات جل شأنه (فان قيل) لزم من هذا البيان أن يكون ابراهيم أفضل من خاتم الرسل على جميعهم الصلاة والسلام وأحال ان الاجماع على افضلية خاتم الرسل على جميعهم ولزم أيضا أن يكون النجلى الذاتي نصيب حضرة الخليل بالاصالة ويكون لغيره بتبعيته ومن المقرر عندنا كبر الصوفية ان النجلى الذاتي بالاصالة مخصوص بخاتم الرسل ولغيره بتبعيته (اجيب) ان الوصول الى الذات كنجلى الذات تعالت وتقدست على قسمين باعتبار النظر وباعتبار القدم يعني ان الواصل اما النظر او الناظر بنفسه والوصول النظرى نصيب الخليل عليه السلام بالاصالة فان أقرب التعينات الى حضرة الذات هو التعين الاول الذي هو ربه كما مر وما لم يوصل الى ذلك التعين لا ينفذ النظر الى ما ورأه والوصول القدمى نصيب الحبيب بالاصالة فانه محبوب رب العالمين ويوصل بالمحبوبين الى محل يعجز عنه الاخلاء الا ان يذهبوا فيه بتبعيته واللائق بالخليل أن يصل نظره الى مقام يصل اليه رئيس المحبوبين عليه وعلى آله الصلاة والسلام وأن لا يقصر في الطريق وبالجملة ان نجلى الذات من وجه مخصوص بالخليل وغيره تابع له ومن وجه مخصوص بخاتم الرسل وغيره تابع له عليه وعلى آله الصلاة والسلام ولما كان الوجه الثانى أقوى وأدخل في مراتب القرب كانت مناسبة النجلى الذاتي بخاتم الرسل أكثر وأزيد وكان هو صلى الله عليه وسلم أفضل من الخليل ومن سائر الانبياء بالضرورة فكان الفضل الكلى نصيب الحبيب والخليل من بين الانبياء وان كان أحدهما أفضل من الآخر ولما كان موسى عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام رئيس المحبين كما كان نبينا صلى الله عليه وسلم رئيس المحبوبين كان له بحكم المرء مع من أحب معية

بهذه العبارة اعلم ان النبوة لم ترتفع مطلقا وانما ارتفع نبوة التشريع فقط وفي الفتوحات المكية في الباب السبعين ومائتين ان النبوة وان انقطعت في هذه الامة بحكم التشريع فما انقطع الميراث منها فثمة من يرث بنبوة ومنهم من يرث برسالة ومنهم من يرث بالشيخ والشعراني في الطبقات عن الشيخ ابى المواهب الشاذلى

بحضرة الذات بالضرورة ليست هي لغيره وله أيضا في تلك الحضرة منزلة لا مدخل فيها لغيره وانما نال ذلك بواسطة محبته فقط ولكن هذا الفضل راجع الى جزئي يمكن أن يقال انه عدل للكل فان الجم الغفير من الانبياء تابعون له في ذلك المقام ومع ذلك الفضل الكلّي هو ما كان نصيب الخليل والحبيب عليهما الصلاة والسلام وان كان كل منهما تابعا لآخر من وجه حيث ان الخليل أصل في الوصول الظري والحبيب تابع له فيه وعكسه في الوصول القدسي وفي الخاطر أن أكتب ما ظهر لي من الكمالات والفضائل المخصوصة بحضرة الحكيم علي نبينا وعليه الصلاة والسلام في ورقة على حدة ان شاء الله تعالى (ينبغي) أن يعلم ان الانبياء اذا وصلوا الى حضرة الذات تعالت وتقدست بتوسط نبي من الانبياء عليهم الصلاة والسلام لا يكون ذلك النبي حائلا بين حضرة الذات وبين هؤلاء الانبياء بل لهم من حضرة الذات نصيب بالاصالة غاية ما في الباب ان وصولهم الى تلك الدرجة مربوط بتبعية ذلك النبي عليه وعليهم الصلاة والسلام بخلاف أمته نبي وصلت بتوسطه فان ذلك النبي حائل في البين الآن يكون لفرد من أفراد الامة نصيب من حضرة الذات بالاصالة فالحيلولة ثمة أيضا مفقودة وتبعية له موجودة وقليل ما هم بل أقل (فان قيل) فعلى هذا التقدير ما يكون الفرق بين ذلك الفرد من الامة وبين سائر الانبياء فان الحيلولة مفقودة في كليهما والتبعية موجودة (أجيب) ان تبعية ذلك الفرد من الامة باعتبار التشريع فانه ما لم يتبع شريعة نبي لا يصل والتبعية في الانبياء باعتبار ان وصول النبي المتبوع الى تلك الدرجة اولا وبالذات ووصول غيره ثانيا وبالعرض فان المطلوب من الدعوة هو المحبوب وغيره انما يدعى بتطفله ويطلب بتبعيته واسكن الكل جلساء على سفرة واحدة ومستوفون لتلك الذات والتمتع في مجلس واحد على تفاوت درجاتهم والامم هم الذين يالون من زلاتهم ويأكلون من فضلاتهم الا أن يكون فرد من أفرادهم مخصوصا بكرم الله جل شأنه فيصير مجلس المجلس الاكبر كما مر (ع) لاسم في أمر مع الكرام • ومع ذلك الامة امة والنبي نبي والامة وان حصل لها غاية الرضة ونهاية العلو ولكن لا يبلغ رأسها قدم نبي من الانبياء قال الله تعالى ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون وان جندنا لهم الغالبون (فان قيل) ما المراد من متابعة ملة ابراهيم التي أمر نبينا صلى الله عليه وسلم بها وما يكون الأمر بالتبعية مع وجود استقلال شريعته صلى الله عليه وسلم (أجيب) لامنافة بين استقلال الشريعة وبين التبعية فانه يجوز أن يكون نبينا عليه وعلى آله الصلاة والسلام أخذ الشريعة بالاصالة ولكنه بصير مأمورا باتباع الخليل عليه السلام في حصول أمر من الامور ليكون ذلك الأمر من خصائص ذلك المتبوع الذي أمر باتباعه وليسكون حصوله مربوطا بحصول المتابعة كما اذا أدى شخص مثلا فرضا من الفرائض ومع ذلك ينوي المتابعة ويقول ان هذا الفرض قد أداه نبينا صلى الله عليه وسلم فأؤديه أنا أيضا فعلى هذا التقدير ينال ثواب المتابعة سوى ثواب اداء الفرائض ويحصل له مناسبة بالنبي فيستفيد من بركاته وتفتيش ان المراد من متابعة الملة هل هو متابعة تمام الملة او بعضها فان كان متابعة تمام الملة فكيف يتصور

انه قال ان مثل الفقراء والاولياء الصادقين ككثرة صاحب الجدار وقد يعطى الله تعالى من جاء في آخر الزمان ما يحبه عن اهل العصر الاول فان الله تعالى اعطى لمحمد صلى الله عليه وسلم ما لم يعط الانبياء الذين مضوا قبله وبالله العجب من المتفهمين الذين ينكرون ما قاله الاولياء ويصدقون بما وصل اليهم من فقيه واحد وربما يكون اسناده في ذلك القول الى دليل

متابعة الكل مع وجود نسخ بعض الاحكام وان كان متابعة البعض فلا يخلو من خدشة
 أيضا فقد حله علماء التفسير فينبغي المراجعة ثم فانه من علوم علماء الظاهر ومناسبتة بعلوم
 الصوفية قليلة سبحانه الله ان المعارف التي تظهر مني حتى يكاد أبناء الجنس يتفرون عني
 بسبب غرايتها وبصير المحاريم في مقام البغض فيخرجونها وأي اختيار لي في حصول تلك
 المعارف وأي غرض لي في اظهارها وقد علمت ان التعيين الاول هو التعيين الوجودي
 وانه رب الخليل ومبدأ تعينه على نبينا وعليه الصلاة والسلام ولم يسمع احد في
 مدة ألف سنة ان التعيين الاول هو التعيين الوجودي وانه رب خليل الرحمن علي نبينا
 وعليه الصلاة والسلام فان هذه العبارات والاصطلاحات لم تكن متعارفة بين المتقدمين
 ولم يكن للتعين والنزل مجال عندهم والمقرر عند المتأخرين الذين صارت هذه الكلمات
 متعارفة فيما بينهم ان التعيين الاول هو التعيين العلي وانه رب خاتم الرسل عليه وعليهم الصلاة
 والسلام واليوم يظهر خلاف ما هو المقرر من شخص فينبغي التخييل أنه ما زارد على
 رأسه وما يطلق عليه من الطعن والملامة يفتنون أنه يفضل الخليل على الحبيب ويجعل
 الحبيب جزءا من الخليل حيث يعتقد ان سائر التعينات مندرجة في التعيين الاول وان
 دفع قوتهم ذلك فيعبر وأجاب جوابا شافيا ولكن لا يعلم أنهم يكتفون بذلك الدفع
 ويتشققون بذلك الجواب الشافي أولا ماذا نفعل فانه لا علاج للجهل والعناد والتعصب
 الا ان يقلب مقلب القلوب بقدرته الكاملة قلوبهم وصيرهم قائلين لاستماع الحق
 فينبغي ان يدرك علو شأن حضرة الخليل من أمراتع الذي صدر منه سبحانه الى حبيبه
 فانه ما من مناسبة النبوة بالتابع ولكن المحبوبة التي صارت نصيب خاتم الرسل عليه وعلى آله
 الصلاة والسلام رجحت على جميع الفضائل ومراتب القرب وجعلته صلى الله عليه وسلم
 أسبق قدما من الكل لا يساوي ألف مرتبة من مراتب القرب لنسبة واحدة من نسب المحبوبة
 والمحب يرى محبوه أعز من نفسه فان غير مجال دعوى المشاركة معه (فان قيل) انك
 كتبت في رسالتك ان رب الخليل أيضا شأن العلم كما انه رب الحبيب عليهما الصلاة
 والسلام والفرق انه هناك بالتفصيل وهنا بالاجمال (اجيب) ان تلك المعرفة انما كانت
 قبل الوصول الى حقيقة ولاية الخلقة هذه ولما تحققت بحقيقة هذه الولاية ظهرت المعاملة
 كما هي وكان تلك المعرفة كانت متعلقة بظل هذه الحقيقة والله سبحانه اللهم للصواب
 فانضح من هذا البيان ان الوجود ليس بعين الذات بل تعين اسبق من سائر تعينات الذات
 تعالت وتقدست ومن قال بعينية الوجود للذات فقد ظن التعيين لاتينا وزعم غير
 الذات ذاتا والمنافشة في قول الغير لاحاصل فيها فانه جيء به لضيق ميدان العبارة
 (فان قيل) ما نسبة هذا التعيين الاول الوجودي الذي وجدته بذلك التعيين الاول العلي
 الجلي الذي وجدته الآخرون وهل بين هذين التعيينين تعيين آخر اولا (اجيب)
 ان التعيين الوجودي ففوق التعيين العلي وما قالوا ان فوق التعيين العلي
 مرتبة حضرة الذات واللاتعين هو هذا التعيين الوجودي وجدوه عين الذات
 وحكموا بعينية الوجود للذات وبين هذين التعيينين شأن الحياة التي هي اقدم

ضعيف وما ذلك والله الا
 الحرمان انتهى (تنبيه)
 اعلم ان حاصل هذا الكلام
 للشيخ احدرجه الله في بيان
 الخلقة ومراوده منه ان مرتبة
 الخلقة امر كلي وله حصص
 وكل نبي حصته منها على
 قدر استعداداته وشرفه
 لانه اراد بها تفصيل كالات
 ذات الله تعالى ولكل نبي
 حاصل تفصيل كالات ذاته
 تعالى بقدر استعداده
 وشرفه وخص ابراهيم

جميع الشئون وبمدها شأن العلم اجالا وتفصيلا وهو تابع لها ولكن لا يظهر مظهرية هذا التعيين المتوسط في النظر ومناسبة بحضرة الذات تعالت أزيد من الكل والاستغناء الذاتي واضح فيه جدا ولكن يفهم ان قبوضه وبركاته مستفاضة خصوصا على الروحانيين والله سبحانه اعلم بحقيقة الحال سبحانه لا علم لنا الا ما علمنا انك انت العليم الحكيم قبيته ان ما مر فيما سبق من ان الوصول النظري نصيب الخليل بالاصلة والوصول القديمي نصيب الحبيب عليهما الصلاة والسلام بالاصلة لا يعني ان هناك شهود ومشاهدة اول القدم بمجال ثمة فانه لا مجال هناك لشعرة فضلا عن القدم بل هو وصول مجهول الكيفية فان ارتسم في الصورة المثالية بالنظر فوصول نظري وان بالقدم فوصول قديمي والا فالقدم والنظر كلاهما والهان ومخير ان في تلك الحضرة جل شانها والسلام على من اتبع الهدى

المكتوب التاسع والثمانون الى القاضي اسماعيل الفريد آبادي في شرح كلام الشيخ روز بهان البقلي مع بيان بعض دقائق التوحيد الوجودي

قال الشيخ الولي روز بهان البقلي قدس سره في تبين غلطات الصوفية وغلط آخرانهم يقولون الكل هو ويريدون بجميع هذه الجزئيات المنفردة الحادثة ذاتا واحدة ويقول بعضهم بعض بالرمز مانحن الا هو فيكون لهؤلاء الكفار مائة ألف العورب العالمين تعالى وتقديس منزله من جميع المحدثات وتفرقتها واحدا لا سبيل اليه للجزء ولا يقبل الحلول ولا يكون متلونا وهم كفار بهذا القول لا يعرفون الله ولا يعرفون أنفسهم فان كان الانسان حقا كيف يكون قانيا وغلط القوم في روح وغلط هؤلاء في الجسم قاتلهم الله سبحانه انتهى (لا يخفى) ان عبارة الكل هو وان لم تكن متعارفة فيما بين قدماء الصوفية قدس الله أرواحهم ولكن كان بينهم مثل اتا الحق وسبحاني وما في جنتي سوى الله وأشالها ما يعمر تعداده ومؤدى هذه العبارات وتلك العبارة واحد (شعر)

اذا ما تعدى الماء عن مفرق فلا * تفاوت في مقدار رخ وارماخ

مثل موزون مشهور وهذه العبارة شائعة ذائعة فيما بين متأخري الصوفية ويقولون الكل هو بلا تكلف ويصرون على هذا القول الان القليل منهم لهم تردد في هذه العبارة وامثالها بل يظهرون صورة الانكار عليها وما يفهمه هذا الفقير من معنى قولهم الكل هو ان جميع هذه الجزئيات المنفردة الحادثة ظهور ذات واحدة تعالت وتقدست كما اذا انعكست صورة زيد في مرآة متعددة وظهرت فيها فيقال الكل هو يعني ان جميع هذه الصور التي ظهرت في مرآة متعددة ظهور ذات واحدة لزيد فهناى جزئية واتحادواى حلول وتلون بل ذات زيد مع وجود الصور كلها على صرافتها وحالتها الاصلية ما زادت هذه الصور فيها شيئا وما نقصت لاسم للصور فيما فيه ذات زيد ولا رسم حتى يحصل لها مع هانسة من نسب الجزئية والاتحاد والحلول والسريان ينبغي ان يطلب سرا لأن كما كان في هذا المكان فان مرتبة سبحانه وتعالى كما لم يكن له عالم فيها مجال قبل الظهور لا يكون له فيها مجال ايضا بعد الظهور فلا جرم يكون الآن كما كان (والعجب) ان كثيرا من كبار متقدمي الصوفية فهموا من هذه العبارة المزوجة بشهد التوحيد معنى الحلول والاتحاد وكفروا قائلين ضلواهم وبعضهم يوجه هذه العبارة

عليه السلام بالخلة لشهرته بها ولتينا صلح خلة على قدر استعداده وشرفه وهي أشرف وأعلى درجة من الخلة التي لغيره صلح من الانبياء هم والمراد بالصلاة في قول اللهم صلى على محمد كما صليت على ابراهيم الخلة والرجة معناه اللهم اعط الخلة والرجة محمدًا صلى الله عليه وسلم بقدر استعداده وشرفه عندك كما اعطيتها على ابراهيم عم بقدر

على فهم لا مناسبة له بمذاق قائلها بوجه ولا نسبة قال صاحب العوارف ان صدورنا الحق
من الخلاج وسجاني من ابي يزيد البسطامي كان بطريق الحكاية يعني من الحق سبحانه وتعالى
فلولم يكن بطريق الحكاية بل كان فيه شائبة الحلول والاتحاد نرد قائل هذه الاقوال كما
نرد النصاري لقولهم بالحلول والاتحاد وقد اضع من التحقيق السابق انه لا حلول في هذه
العبارة الشبيهة بالسطح والاتحاد والجل فيها انما هو باعتبار الظهور والشهود لا باعتبار
الوجود كما فهموا وجلوا على الحلول والاتحاد وكان هذه المسئلة يعني مسئلة التوحيد
الوجودي لم تكن محررة ومخصصة فيما بين متقدمي الصوفية كما ينبغي وكل من كان منهم
مغلوب الحال ظهر منه كلمة في التوحيد شبيهة بالقول بالاتحاد وهو لم يطلع على سرها من
غلبة السكر ولم يصرفها من ظاهرها الذي يفهم منه شائبة الحلول والاتحاد ولما وصلت
النوبة الى الشيخ الاجل محي الدين بن العربي قدس سره شرح هذه المسئلة الدقيقة من كمال
المعرفة وبوبها وافصلها ودونها تدوين الصرف والنحو ومع ذلك لم يفهم جمع من هذه
الطائفة مراده فخطأوه وطعنوا فيه وأطلقوا عليه اسان الملام والشيخ محق في أكثر تحقیقات
هذه المسئلة والطاعنون فيه بعيدون عن الصواب ينبغي أن يعرف جلالة شأن الشيخ
ووفور علمه من تحقيق هذه المسئلة لا أن يرده ويظعن فيه وكما يمر على هذه المسئلة زمان
تصير واضحة ومنقحة بتلاحق افكار المتأخرين وتبعد عن شبهات الحلول والاتحاد ألا
تري ان النحو الذي صار الآن واضحا ومنقحا بتلاحق افكار المتأخرين من العوالم لم
يكن فيه ذلك التنقيح والوضوح في زمان سيدي به والافخفس فان تكميل الصناعة بتلاحق الافكار
وقد باحث الامام الاعظم والامام ابوسف في مسئلة خلق القرآن ستة أشهر وجرى بينهما
الرد والنقض ثم استقر رأيهم على ان من قال ان القرآن مخلوق بصير كافرا وطول هذه المنازعة
انما كان لعدم تنقيح هذه المسئلة في ذلك الوقت والآن حيث كانت منقحة بتلاحق الافكار
نقول لو كان محل النزاع هو الحروف والكلمات الدالة على الكلام النفسي فلاشك انها
حادثه ومخلوقة وان كان المراد هو المدلولات ففقدية وغير مخلوقة وهذا التنقيح من ركات
تلاحق الافكار (ولنرجع) الى اصل الكلام فنقول ان لهذه العبارة معنى آخر بعيدا عن
الحلول والاتحاد يعني ان الكل معدوم والموجود هو الله تعالى لأن الكل موجود ومنحد
معه تعالى فان هذا الكلام لا يتكلم به ابله فكيف يتصور صدورهم عن الاكابر ولكن اذا كان
ماسوي المحبوب مستورا عن نظر هؤلاء الاكابر عند غلبة المحبة ولم يبق غيره في شهودهم
وهم يقولون الكل هو يعني ان جميع هذا الذي يرى ثابنا موهوم ومخيّل والموجود هو
الله تعالى فعلى هذا التدبير ليست فيها شائبة الجزئية والاتحاد ولا مظنة الحلول والتلون ومع
ذلك لا يستحسن هذا الفقير أمثال هذه العبارة وان كانت مبرأة من هذه المفساد لانها ليست
بلائقة بمرتبة تقدسه وتنزيهه تعالى وما مقدار هؤلاء الموجودات حتى تكون مظاهره
تعالى (ع) في أي مرآة يكون مصورا وأين فيها استحقاق أن تكون محمولة عليه تعالى ولو باعتبار
الظهور والشهود فان كانت مظهره فظهر لظل من ظلال كالاته تعالى ولعل بين ذلك الظل الذي
صارت الموجودات مظهره وبين الذات تعالت وتقدست ألوانا من الجباب المسموع ان

اعتداده وشرفه عندك
ولنينا صلى الله عليه
وسلم حصلت حصّة
الخلة في حين حياته وهى
أشرف وأعلى من حصّة
الخلة التى لآبراهيم عم
بأعمال نفسه صلّم وهكذا
ترقى درجة الخلة والدرجة
لنينا صلّم يوما فيوما في
البرزخ أيضا لانها غير
متناهية بأعماله صلّم نفسه
لا بغيره وهى الاعمال
الصالحة لآمنه صلّم

لله تعالى سبعين ألف حجاب من نور وظلمة فحمل مظهر ظل من ظلال كماله سبحانه عليه تعالى من غير تحاش والقول بأنه هو سوء ادب وكال جرأة ولكن لما كان صدور ذلك في غلبة الحال واستيلاء السكر ليس بمذموم جدا وكذلك اعتقاد مشهودهم عين الحق على التوجيه الثاني وحله عليه تعالى بهذا الاعتبار أيضا سوء ادب بل خلاف الواقع فان ذلك المشهود أيضا ظل من ظلال كماله تعالى وهو تعالى وراء الورا ثم وراء الورا وأيضاً ان كل ما هو مشهود ومستحق للتقني فلا يكون الحق جل وعلا قال الخواجه النقشبند قدس سره كما يكون مصححاً ومرتباً ومدركاً فهو غير الحق سبحانه ينبغي فيه بحقيقة كلمة لا وما هو بخار هذا الفقير في هذه المسئلة والمناسب لشأن التقديس والتزينة عبارة الكل منه لا بمعنى يقتصر عليه علماء الظاهر ويقولون ان صدور الخلق كماله منه فان هذا وان كان صادقا ولكن مع ذلك هنا علاقة اخرى أيضا لم يهتد العلماء اليها وامنازات الصوفية بادراكها ووجدانها وهي الارتباط بين الاصلية والظلية يعني ان وجود الممكن ناش من وجود الواجب تعالى وظل اوجوده سبحانه وكذلك حياته ناشئة من صفة حياته سبحانه وظل تلك الحياة المقدسة وعلى هذا القياس العلم والقدرة والارادة وغيرها فالعالم على رأى الصوفية صادر من الحق سبحانه وظل لكمالاته وناش من تلك الكمالات المزهة مثلا الوجود الذي أعطيه الممكن ليس هو امر على حدة مستقل برأسه بل هو وجود الواجب تعالى وكذلك الحياة والعلم وغيرهما مما أعطيه الممكن ليست امورا ثبت لها الاستقلال من الواجب تعالى بل هي مع وجود صدورها عن الواجب تعالى ظلال كماله سبحانه وصورها وامثالها والاهتداء الى هذا الارتباط يعني ارتباط الاصلية والظلية رفع معاملة الصوفيين الى اعلى عليين وأوصلهم الى الفناء والبقاء وجعلهم متحققين بالولاية الخاصة ولما يتيسر لعلماء الظاهر هذه الرؤية والاهتداء لم يصيبهم نصيب من الفناء والبقاء ولم يتحققوا بالولاية الخاصة والصوفية وجدوا كالاتهم ظلال كالات الواجب وعلموا ان الوجود وتوابع الوجود عكس تلك الكمالات فلا جرم لم يروا أنفسهم غير حاملي امانات كالاته سبحانه ولم يجدوا أنفسهم سوى ان يكونوا امرايا لتلك الكمالات فاذا أدوا هذه الامانات بحكم ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى أهلها الآية الى أهل الامانات وأعطوا هذه الكمالات بالتمسك الى الاصل ذوقا يجدون أنفسهم معدومين ميتين فانه لما ذهب الوجود والحياة الى الاصل بقوا معدومين وميتين فتحقق الفناء للمولوى الرومى رحمه الله (شعر)

فاذا عرفته أنت من هو أولا * ونسبت نفسك نحو حضرته العلاء

وعرفت أنك ظل من يامن درى * كمن فارغا حيا وميتا من ملا

فن تشرف بالبقاء بعد الفناء أعطى الوجود وتوابع الوجود من الصفات الكاملة مرة ثانية ويتحقق بالولادة الثانية لن يلج ملكوت السموات من لم يولد مرتين (ع) هنيئا لارباب النعيم نعميها * الهى قد اطلق من ضيق العبادة الالفاظ التى لم يرد الشرع باطلاقها كالظلية وغيرها وأقول ان وجود الممكن ظل وجود الواجب تعالى وصفاته ظلال صفاته الكاملة وأنا خائف وجل من هذه الاطلاقات واذا قد سبق أولياؤك باطلاق هذه العبارات

بموجب حديث من من سنة حسنة فله اجرها وأجر من عمل بها والاعمال الصالحة للامة كلها سنة حسنة منها النبي صلعم والامة كالآلة للحصول تلك الاعمال الصالحة للنبي صلعم كالسكين للقاطع فامناد كسب كالات الخلة الى فرد من أفراد أمته صلعم اسناد مجازى كاسناد القطع الى السكين ومقر النبي صلعم فوق مرتبة الخلة وهى الولاية المحمدية

نرجو العفو والمعافاة ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو اخطأنا (ينبغي) ان يعلم أنه قد اتضح من التحقيق السابق ان الصوفية القائلون بكلام الكل هو لا يستقدون اتحاد العالم بالحق جل وعلا ولا يثبتون الحلول والمريان والجمال الذي يحصل من كلامهم هذا قائم هو باعتبار الظهور والظلية لا باعتبار الوجود والتحقيق وان توهم من ظاهر عباراتهم الاتحاد الوجودي ولكن حاشاهم من ان يكون مرادهم ذلك فانه كفر والحساد فاذا كان جل أحدهم على الآخر باعتبار الظهور والشهود لا باعتبار الوجود كان معنى الكل هو الكل منه فان ظل الشيء ناش من ذلك الشيء وان كانوا يقولون وقت غلبة الحمال الكل هو ولكن يكون مرادهم من هذه العبارة في الحقيقة الكل منه فلا مجال في الطعن في كلامهم والحكم بتضليل قائله وتكفيرهم (اعلم) ان ظل شيء عبارة عن ظهور الشيء في مرتبة ثانية أو ثالثة أو رابعة مثلا ان صورة زيد المنعكسة في المرآة ظل زيد وظهوره في مرتبة ثانية وزيد في الحقيقة في مرتبة وجوده الاصل اظهر نفسه في المرآة بالظل من غير ان يطرأ له في ذاته وصفاته تلون وتغير كما مر ربنا أنعم لنا نورنا واغفر لنا انك على كل شيء قدير قدير والسلام على من اتبع الهدى

✽ المكتوب التسعون الى الفقيهها شمس الكشمي في جواب سؤاله عن حقيقة مشاهدة العرفاء الحق سبحانه بالقلب وتحقيقه ✽

قد سألتم انه قد اثبت بعض محققى الصوفية رؤية الحق ومشاهدته تعالى ببصر القلب في الدنيا قال الشيخ العارف في كتابه العوارف موضع المشاهدة بصر القلب الخ وأورد الشيخ ابو المحسى الكلابادى قدس سره الذى هو من قدماء هذه الطائفة ورؤسائهم في كتابه التعرف واجمعوا على انه تعالى لا يرى في الدنيا بالابصار ولا بالقلوب الا من جهة الايقان فكيف التوفيق بين هذين التحقيقين وعلى اى منهما يوافق رأيكم وما معنى الاجماع مع وجود الاختلاف (اعلم) أرشدك الله ان مختار هذا الفقير في هذه المسئلة هو قول صاحب التعرف قدس سره واعلم انه لا نصيب للقلوب من تلك الحضرة في هذه النشأة غير الايقان سواء ظنوه رؤية أو مشاهدة فاذالم تكن للقلب رؤية ماذا يكون للابصار فان البصر معطل في هذه المسئلة في هذه النشأة غاية ما في الباب ان المعنى المسماة بالايقان الحاصل في القلب يظهر في عالم المثال بصورة الرؤية والموقف به يظهر بصورة المرقى فان لكل معنى صورة في عالم المثال مناسبة له في عالم الشهادة وحيث ان كمال اليقين في عالم الشهادة في الرؤية يظهر الايقان أيضا في عالم المثال بصورة الرؤية فاذا ظهر الايقان بصورة الرؤية يظهر متعلقه الذى هو الموقف به بصورة المرقى بالضرورة فاذا شاهده السالك في مرآة المثال يذهل عن توسط المرآة ويظن الصورة حقيقة ويزعم انه قد حصلت له حقيقة الرؤية وظهر له المرقى ولا يدري ان تلك الرؤية هي صورة ايقانه وذلك المرقى صورة الموقف به وهذا من أغلاط الصوفية وتلبسات الصور بالحقائق فاذا غلبت هذه الرؤية وترشحت من الباطن في الظاهر توقع السالك في توهم انه قد حصل له رؤية البصر أيضا وتحول المطلوب من السماع الى المعانقة ولا يدرون ان حصول

ومرتبة المحبوبة وهى أشرف وأعلى من الخلقة ودعاء ذلك الفرد والامة بقول اللهم صل على محمد كما صليت على ابراهيم لانعام مرتبة الخلقة لاني صام بقدر استعدادي وشرفه عند الله تعالى قرن بالاستجابة ودعائهم له صام لازدياد شرفه والرحمة والقرب في مرتبة المحبوبة ودرجته عند الله تعالى بقولهم اللهم

هذا المعنى في الاصل الذي هو البصيرة أيضا مبنى على التوهم والتلبس فاذا أصيب للبصر الذي هو فرع عليها في هذه النشأة ومن أين تحصل لها الرؤية وفي الرؤية القلبية وقع جم غفير من الصوفية في التوهم وحكموا بوقوعها بخلاف الرؤية البصرية فانه لم يقع في توهم وقوعها الا الناقصون من هذه الطائفة وهو مخالف لما عليه أهل السنة والجماعة شكر الله تعالى سعيهم (فان قيل) اذا كان للموقف به صورة في عالم المثال يلزم ان الحق سبحانه صورة هناك (اجيب) ان الصوفية قد جوزوا ان يكون الحق سبحانه مثال وان لم يكن له تعالى مثل وجوزوا ظهوره سبحانه في المثال بصورة كما قرر صاحب الفتوح قدس سره كون الرؤية الاخرية أيضا بصورة جامعة لطيفة مثالية وتحقيق هذا الجواب ان صورة الموقن به ليست هي صورة الحق سبحانه في المثال بل هي صورة مكشوف صاحب الايقان الذي تعلق ايقانه به وذلك المكشوف بعض وجوه الحق سبحانه واعتباراته لذاته جل وعلا ولهذا اذا بلغت معاملة العارف الذات لا يظهر له مثل هذه الخيلات ولا يخیل رؤية ولا مرئی أصلا فانه لا صورة لذاته الاقدس سبحانه في المثال حتى تظهر له ويرى ايقانه بصورة الرؤية او نقول ان في عالم المثال صور المعاني لاصور الذوات وحيث ان العالم بتمامه مظاهر الاسماء والصفات لا يكون له نصيب من الذاتيات كاحقة منه في مواضع متعددة فيكون بتمامه من قسم المعاني بالضرورة وتكون له صورة في المثال وفي الكمالات الوجودية كل مرتبة فيها الشأن والصفة التي قيامها بالذات تعالت ومن قبيل المعاني لو كانت لها صورة في المثال ولو بالنقص لساغ وأما ذاته سبحانه فحاشاها من ان تكون لها صورة في مرتبة من المراتب فان الصورة مستلزمة للتحديد والتقييد وذاليس يجوز في أي مرتبة كان واين الجسأل للمراتب التي كلها مخلوقة لله تعالى ان يجعل الخالق سبحانه محدودا ومقيداً وكل من جوز المثال في حضرته سبحانه وتعالى فهو باعتبار الوجود والاعتبارات لا باعتبار عين الذات تعالت وان كان تجوز المثال في وجوه الذات واعتباراتها أيضا تقبلا على هذا الفقير الا ان يجوز ذلك في ظل من الظلال البعيدة (فانضح) من هذا البيان ان ارتسام الصور في المثال انما هو للمعاني والصفات لا للذات فامر من صاحب الفصوص من تجوز كون الرؤية الاخرية بصورة مثالية ليست هي رؤية الحق سبحانه بل ليست برؤية صورة الحق فانه لا صورة له سبحانه حتى تعلق بها الرؤية فان كانت في المثال صورة في ظل من ظلاله البعيدة فكيف تكون رؤيتها رؤية الحق سبحانه والشيخ قدس سره لا يقصر في نفي الرؤية من المعتزلة والذالاسفة بل يثبت الرؤية على نهج يستلزم نفي الرؤية وهو ابلغ في النفي من صريح النفي لان الكسابة ابلغ من الصريح قضية مقررة وانما الفرق بينهما ان مقتدى تلك الجماعة عقولهم العقلية ومقتدى الشيخ الكشف البعيد عن الصحة ويشبه ان تكون أدلة المخالفين الغير التامة قد تمكنت في متخيلة الشيخ فحرفت كشفه أيضا في هذه المسئلة عن صوب الصواب وجعلته مائلا الى مذهب المخالفين ولكن لما كان من أهل السنة أثبت لها صورة واكتفى بهذا القدر وظنها رؤية ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو اخطأنا وتحقيق هذه المسئلة الدقيقة محرر أيضا فيما كتبه لحل بعض مواضع كتاب العوارف وما سألتم من تحقق الاجماع مع وجود الاختلاف

صل على محمد وآل محمد
على ابراهيم باقى الى يوم
القيمة وهذه المعاني التي
ذكرتها بدل عليها كلام الشيخ
اخذ رحمه الله على بعضها
بدلالة لفظه وعبارته وعلى
بعضها باشارته واقتضائه
ولا يخفى فهم هذه المعاني من
كلامه على طالب العلم سليم
الطبع المنصف الذي استخضر
من عم اصول الفقه والمعاني
والبيان مجتهد دالة لفظ
وعبارته واشارته واقتضائه
ومنطوقه ومفهومه

فلعل الخلاف المتعدي لم يكن وقت الاجماع أو أنه أراد بالاجماع اجماع مشايخ عصره والله سبحانه أعلم بحقيقة الحال

المكتوب الحادي والتسعون الى مولانا طاهر البغدادي في جواب سؤاله عن الفرق بين المعرفة والايان الحقيقي وغير ذلك

بعد الحمد والصلوات وتبليغ الدعوات انهي ان صحيفة أخى الاعز المرسله صحبة الشيخ سجد اول قد وصلت الحمد لله سبحانه على سلامتكم ووافيتكم وقد اندرجت فيها أسئلة متعددة فكتبنا في جوابها ما خطر في خاطر ينبغي ان يلاحظه بالتوجه الكامل (السؤال الاول) ما الفرق بين المعرفة والايان الحقيقي (وجوابه) ان المعرفة غير الايمان فان المعرفة يعبر عنها بالفارسية بشناختن والايان يعبر عنه بكرويدن وربما تحصل المعرفة بالمعنى المذكور ولا يحصل الايمان الا ترى ان أهل الكتاب كانت لهم معرفة نبينا عليه وعلى آله الصلاة والسلام وعرفوا أنه نبي كما قال الله يعرفونه كما يعرفون أبناءهم ولكن لم يحصل لهم التصديق بواسطة العناد لم يتحقق الايمان (والمعرفة) أيضا تنقسم الى قسمين مثل الايمان صورة المعرفة كصورة الايمان وحقيقة المعرفة كحقيقة الايمان وصورة الايمان هي ما اكتفى به الحق سبحانه من كمال رافته ورجته في الشريعة للنجاة الاخرية وهو تصديق القلب مع وجود انكار النفس الامارة وتمردها او صورة المعرفة هي أيضا كون المعرفة متصورة على تلك الطيفية مع وجود جهل الامارة وحقيقة المعرفة هي خروج النفس الامارة من جهالتها بالجليلة وحصول المعرفة لها وحقيقة الايمان هي تصديق النفس بعد حصول المعرفة لها والطمئنانا بعد خروجها من الامارية التي هي كانت طبيعية لها (فان قيل) قد اعتبر في الشريعة التصديق القلبي فكرويدن هذا هل هو عين التصديق أو امروراءه فان كان وراءه يلزم ان يعتبر في الايمان ثلاثة اجزاء الاقرار والتصديق وكرويدن وهو خلاف ما هو متردد عند العلماء ويكون العمل عند من اعتبره من الايمان جزء رابعا (أجيب) ان كرويدن هو عين التصديق فان التصديق الذي هو الحكم عبارة عن الاذعان المبرر عنه في الفارسية بكرويدن (فان قيل) اذا عرف أهل الكتاب نبينا صلى الله عليه وسلم بعنوان النبوة فقد حكموا بنبوته بالضرورة وحصل لهم الاذعان المبرر عنه بكرويدن فان الحكم على هذا التقدير عين هذا الاذعان فلم لا يكون الايمان متحققا في حقهم وبأي علة لا يخرجون من الكفر (قلت) قد عرفوه بعنوان النبوة ولكن لم يحصل لقلوبهم الاذعان بواسطة التعصب والعناد حتى يحصل لهم الحكم بنبوته فانه ربما يحصل المعرفة والتصور ولا يحصل الاذعان حتى يوجد التصديق ويتحقق الايمان ويخرجون من الكفر الفرق دقيق اسمع وارجع الى وجدائك ومع وجود العناد يمكن ان نبي الله فعل كذا ولا يمكن ان يقول انه نبي الله ما لم يحصل الاذعان فان في الصورة الاولى تصور فقط واحالة الى معرفة مشهورة وفي الصورة الثانية تصديق مبنيا على الاذعان فاذا لم يوجد الاذعان كيف يتصور وجود التصديق وأيضا ليس المقصود في الصورة الاولى اثبات النبوة بل اثبات الفعل وفي الصورة الثانية اثبات النبوة والعناد لا يجتمع معه فكيف يتصور وجود الاذعان فلو حصل التصديق والحكم فرضا بلا حصول الاذعان فهو ايضا داخل

والحقيقة والمجاز والصريح
والكناية والله اعلم وحاصل
جميع هذه الاقوال التي
اعترض المعترضون بها
ينجر الى حصول بعض
كالات الخلة للنبي صلعم
بتوسط ذلك الفرد الغير المعين
والى وصول ذلك الفرد
الى بعض العلوم من الله تعالى
بالتوسط والى شركته للنبي
صلى الله عليه وسلم بتبعيته له
صلعم في بعض المعارف
والدرجات وقد عرفت
جواب كل ما تفصيلا وغاية

في التصورات وصوره التصديق ومالم يحصل الاذعان لا تحصل حقيقة التصديق فلا يحصل الايمان وهذه المسئلة من امهات مسائل علم الكلام ودقيقة جدا حتى عجز في حلها اخول العلماء وزاد بعضهم ركنائنا في الايمان بالاضطرار وقال بزيادة كرويدن على التصديق والذين قالوا بعمية التصديق بكرويدن لم يحل هذا المعنى كما ينبغي بل اكتفى بالاجال ومضى الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله اسمع أن المركب التقيدي والمركب التوصيفي مثل نبي الله وهذا النبي وان كانا متضمنين للحكم بأنه نبي ومشتغلين على معرفته بعنوان النبوة ولكن حصول التصديق بأنه نبي موقوف على الاذعان الذي هو مثبت للايمان غلام زيد فعل كذا ورجل صالح حكم بكذا كلاهما صحيح بلا اذعان والمعرفة بعنوان الغلامية وعنوان الصلاحية ثابتة في كليهما ولكن لا اذعان فيهما حتى يحصل التصديق بالغلامية والصلاحية (فان قيل) انك قلت ان اذعان النفس بعد اذعان القلب وعبرت عن اذعان النفس بالايمان الحقيقي والحال ان الفلاسفة وارباب العقول اخذوا في التصديق مطلق اذعان النفس ولم يتكلموا في اذعان القلب (قلت) ان ارباب العقول يريدون بالنفس في بعض الاطلاقات الروح وفي بعض الاطلاقات القلب وبالجملة أن تدقيقاتهم الفلسفية في محال آخر وأكثرها الاطلاقات فيه وهم معطلون وعاجزون في هذه المسئلة وحكمهم فيها حكم العوام ونوبة التدقيق غمة انتهت الى الصوفية فانهم يلبسون باحكام كل لطيفة ويترقون من جميع اللطائف بالسير والسلوك ويفرقون النفس من القلب والروح من السرو ويميزون بين الخفي والاخفي ولا يعلم حصول نصيب من هؤلاء لارباب العقول غير معرفة ساميها وقد اعتقدت الفلاسفة النفس الامارة شيا عظيما وعدوها من المجردات ولم يجرأهم القلب والروح على الاستئثار ولم يسد من السرو والخفي والاخفي علامة ان الله سبحانه ملكا يسوق الالهل الى الالهل (وجواب) آخر ان ارباب العقول اغاذكروا اذعان النفس نظر الى الاحكام العادية والعرفية لكونها قريبة الى فهمهم وكلامنا في تصديقات الاحكام الشرعية وللنفس انكار عليها بالذات فابن الاذعان وهذا الانكار انكار موصل للمنكر الى حدة داوة صاحب تلك الاحكام نعوذ بالله من شرور انفسنا ومن سيئات اعمالنا وقد ورد في الحديث القدسي ما قد نفسك فانها انتصبت لمعاداتي وأرحم الراحمين لم يجعل اذعان النفس من كمال رأفته منظورا في اوائل الحال وجعل النجاة مربوطة باذعان القلب فلو تيسر اذعان النفس ثانيا بمحض كرمه سبحانه وتعالى فهو نور وسرور ووصول الى درجات الولاية وحصول حقيقة الايمان وقد كتبتم أنه ينبغي أن تكتبوا جوابا موافقا لفهم الفقير وادراكه حتى يمكن لي فهمه ماذا اصنع المسئلة دقيقة جدا وحلها أيضا بلا دقة مشكل بل نفس الحل يقتضي الدقة فاذنب العبارة وكان ينبغي لكم أن تفكروا هذا أولا حتى لا تجتزؤا على سؤال حل مثل هذا العمى فلا تلوموني ولوموا انفسكم (السؤال الثاني) أنا الزهاد والعباد هل هم مشرفون بالايمان الحقيقي أولا (جوابه) أنهم ان بلغوا مرتبة المقربين وصارت نفوسهم مطمئنة فقد بلغوا مرتبة الايمان الحقيقي (والسؤال الثالث) أن أصحاب المعرفة الاجالية التي منشأها الكفر الحقيقي كيف يمكن أن يقال لهم العرفاء لم يفهم معنى هذه العبارة كما ينبغي وانتم تكتبون العبارة مغلفة وتنعون

ما فيه من القبح هو الفضل الجزئي ولا نسلم انه يفهم من كلام الشيخ رحمه الله بالمعنى الذي بينته لكلامه وان سلم فهو جائز عند جميع العلماء والصوفية كما مر بيانه فالفضل الجزئي عبارة عن زيادة شيء قليل مما حسنه الشرع أهم من أن يترتب عليه الثواب أولا كالباح والفضل الكلي عبارة عن كثرة الثواب وزيادته وأخذ العلم من الله تعالى بلا

الآخرين من ذلك فان كان المقصود ان كافر الطريقة بالحق سبحانه انه عارف (وابه)
ان كافر الطريقة أيضا عرف الحق سبحانه بنوحديته وجعل ماسواه محو او متلاشيا فهو
عارف ولكنه ليس بعارف مطلقا لانه خرج من دائرة التمييز فاذا رجع الى التمييز يصير عارفا
مطلقا ويكون مشرفا بالايمان الحقيقي والسلام

المكتوب الثاني والتسعون الى الفقير هاشم الكشمي في جواب سؤاله عن سماع الصوفية
كلام الحق سبحانه ومكالمته معه تعالى *

نوسط مرشد وشيخ جازر
أيضا كما يدل عليه كلام
غوث الثقلين عبد القادر
الجيلاني رضي الله عنه
في فتوح الغيب وقد يكون
للهر يد سر لا يطلع عليه
شيخه ولشيخ سر لا يطلع عليه
مريده الذي قد دنى سيرة
على عتبة باب شيخه فاذا
بلغ المريد حالة شيخه افرد
عن الشيخ وقطع عنه
فتولاه الحق عز وجل
فيعظمه عن الخلق جملة
فيكون الشيخ كالداية ولا
رضاع بعد الحولين وفي

قد سألتهم انه ما معنى ما قاله بعض العرفاء من اننا نسمع كلام الحق سبحانه او نتقن بيننا وبينه مكالمته
كما نقل عن الامام الهمام جعفر الصادق رضي الله عنه انه قال ما زلت اردد الآية حتى سمعتها
من المتكلم بهمساويهم ذلك أيضا من الرسالة القويمة التي هي منسوبة الى حضرة الشيخ
عبد القادر الجيلاني قدس سره وما تحققت ذلك عندك (اعلم) ارشدك الله تعالى أن كلام الحق
سبحانه وتعالى كذاته وسائر صفاته لا كيفي ولا مثلي وسماع الكلام اللا كيفي أيضا لا كيفي فانه
لا سبيل للكيفي الى اللا كيفي فلا يكون ذلك السماع مربوطا بحاسة السمع فانها متكيفة بالكيف بالكيفية
فان كان هناك للعبد سماع فهو تلقى روحاني فان لها معنى الروح نصيبا من اللا كيفي وبلا توسط
الحروف والكلمات وأيضا لو كان الكلام من العبد فهو أيضا بقاء روحاني بلا حروف وكلمات
ويكون لهذا الكلام نصيب من اللا كيفي حيث يكون مسموعا لا كيفي مع اننا نقول ان الكلام
اللفظي الذي يصدر عن العبد يسمعه الحق سبحانه وتعالى بسماع لا كيفي بلا توسط الحروف
والكلمات وبلا تقديم وتأخير الا يجرى عليه تعالى زمان يسع فيه التقديم والتأخير فلو كان
في ذلك الموطن من العبد سماع فهو سامع بكيفيته وان كلام فتكلم بكيفية فالعبد يتسامع بسماع
ويتسامع لسان وقد سمعت الذرات المخرجة يعني من ظهر آدم قول الست بربكم يوم الميثاق
بكيفية من غير واسطة واجابوه وكانوا يتسامع اسماء وبقائهم ألسنا فانه لو كان السمع متميزا
من اللسان لما حصل السماع والكلام اللا كيفيين ولا يكون لا تقابا تبساط المرتبة اللا كيفية
لا يحمل عطايا الملك الامطايه غاية ما في السبب أن ذلك المعنى المتلصق الذي أخذ
من طريق الروحانية يتمثل ثانيا في عالم الخيال الذي هو في الانسان تمثال عالم المثال بصورة
الحروف والكلمات المرتبة ويرسم ذلك التلقى واللقاء بصور السماع والكلام اللفظي فان
لكل معنى صورة في ذلك العالم وان كان ذلك المعنى منزها عن الكيف ولكن يكون
ارتسام المنزه عن الكيف أيضا هناك بصورة مكيفة بكيف فان الفهم والافهام المقصودين من
الارتسام مربوطان بها فاذا وجد السالك التوسط في نفسه حروفا وكلمات مترتبة وأحس
سماع الكلام اللفظي يتخيل أنه قد سمع هذه الكلمات من الاصل واخذ من هناك بلا تفاوت
ولا يدري أن هذه الحروف والكلمات صور خيالية لذلك المعنى التلقى وذلك السماع والكلام
اللفظي تمثال ذلك السماع والكلام اللا كيفي والعارف التام المعرفة ينبغي أن يميز بحكم كل
مرتبة عن الاخرى ولا يلبس حكم احدهما بحكم الاخرى فسماع هؤلاء الاكابر وكلامهم
المربوطين بمرتبة لا كيفية من قبيل التلقى واللقاء الروحانيين وهذه الكلمات والحروف التي
يعبر بها عن ذلك المعنى التلقى من عالم الصور المثالية والذين يظنون انهم يسمعون الحروف

والكلمات من الله سبحانه فربما قري يقولون ان هذه الحروف والكلمات الحادثة المسموعة دوال على الكلام النقصي القديم وهؤلاء أحسن حالا من الفريق الثاني والفريق الثاني يطلقون القول بسماع كلام الحق جل شأنه ويعتقدون الحروف والكلمات المرتبة المسموعة كلام الحق جل وعلا ولا يفرقون بين ماهو لائق بحجاب قدسه تعالى وبين ماهو ليس بلائقي به وهم الجهال الباطل لم يعرفوا ما يجوز عليه وما لا يجوز عليه تعالى سبحانه لا علم لنا الا ما علمنا انك أنت العالم الحكيم والصلاة والسلام على خير البشر وآله وأصحابه الأظهر

المكتوب الثالث والتسعون الى حضرة المخدم زاده الخواجه محمد سعيد في تحقيق التعيين الاول الوجودي وبيان الفرق بين مبادئ تعينات الحبيب والخليل والكليم عليهم الصلوات والتسليمات

والذي صار مكشوفاً في الآخر بكرم الله وفضله سبحانه وتعالى هو أن التعيين الاول لحضرة الذات تعالت وتقدس وتعين حضرة الوجود والمحيط بجميع الاشياء والجامع لجميع الاضداد والخير المحض وكثير البركة حتى أن الاكثرب من مشائخ هذه الطائفة قالوا انه عين الذات ومنعوا كونه زائداً على الذات تعالى وفيه غاية الدقة وكال اللطافة بحيث لا يكاد يصير كل شخص يدركه ولا يقدر تمييزه من الاصل ولهذا بقي تعيينه مختفياً الى هذه المدة ولم يتميز من التعيين وعنده جم غفير يزعم انه هو الله ولم يطلبوا معبوداً ومطلوباً ما وراءه واعتقدوا انه هو المبدأ للأثار الخارجية وظنوا انه المكون للحوادث اليومية وهذا التمييز اعني تمييز الحق عما دون الحق كان دولة مدخرة لهذا المسكين العاجز المتأخر ونفي مشاركة غير المعبود مع المعبود سبحانه وتعالى كان حصّة باقية من الانبياء عليهم الصلاة والسلام مخفية للنقط ماسقط من موأدهم هذا الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق وقد صار مكشوفاً أن هذا التعيين الاول الوجودي هو رب خليل الرحمن على نبينا وعليه الصلاة والسلام ومبدأ تعينه وتعيين خلقه وصار مكشوفاً أيضاً أن مركز هذا التعيين الذي هو جزؤه الاشرف وفيه نسبة الاقربية بالاصل من بين الاجزاء الاخر هو رب حبيب الله ومبدأ تعينه وتعيين محبته عليه وعلى جميع الانبياء الصلوات والتسليمات (فان قيل) اذا كان التعيين الاول رب الخليل فامعنى قول نبينا عليهما الصلاة والسلام أول ما خلق الله نوري (قلت) ان مركز الدائرة اسبق أجزاء الدائرة وأيضاً ان الجزء قدما على الكل فيكون مبدأ تعينه صلى الله عليه وسلم الذي عبر عنه بنوري اسبق من الكل بالضرورة ومركز الدائرة وان كان جزء من الدائرة والدائرة كلاله ولكنه جزء نشأ منه سائر اجزاء الكل فان جميع اجزاء محيط الدائرة ظلال ذلك الجزء الذي هو مركز تلك الدائرة فلو لم يكن ذلك الجزء لما كان من الدائرة اسم ولا رسم (فانضح) ان رب حضرة الخليل ومبدأ تعينه هو التعيين الاول ومنشأ التعيين الاول الذي هو الجزء والمركز وأشرف اجزاء تلك الدائرة رب حضرة خاتم الرسل عليه وعليهم الصلاة والسلام ومبدأ تعينه فيكون اسبق الكل هو حقيقة خاتم النبوة ويكون منشأ ظهور الآخريين ايضاً هي ومن هنا ورد في الحديث القدسي في شأن حبيب الله لولاك لما خلقت الافلاك ولما اظهرت

النفحات قال الشيخ عبد الله التروغيدى طوبى لمن لم يكن له وسيلة اليه غيره قال الشيخ الشعراى فى الطبقات عن الشيخ تاج الدين بن عطاء الله وقد يحذب الله العبد فلا يجعل عليه منة للاستاذ قال مولانا الجامي قدس سره فى خطبة شرح الفصوص اهـ لم ان الحكمة الفاضلة من الحق سبحانه على قلوب

الربوبية فاذا كان مبدأ تعين خاتم الرسل عليه وعليهم الصلاة والسلام مركز دائرة التعيين الاول الذي هو مبدأ تعين الخليل عليه السلام فلا جرم تكون الولاية المحمدية التي منشأوها المحبة مركز الولاية الخليلية التي منشأها الخلة والولاية الخليلية مع وجود اوليتها لا تكون حائلة وحاجزة بين الولاية المحمدية وبين حضرة الذات تعالت وتقدست فان لمركز الدائرة سبقة ذاتية على الدائرة فلا يكون الخلف حائلا لسلف بل الامر بالعكس (ووجه آخر) لسبق هذا المركز وقربه اجمع انه كلما يتعمق في السير في هذه النقطة التي هي المركز يتميز المحب من المحبوب من تلك النقطة التي حاصلها المحبة وتظهر صورة دائرة مركزها المحبوبة ومحيطها المحبة وتلك المحبة هي مبدأ الولاية الموسوية والمحبوبة هي مبدأ الولاية المحمدية على صاحبها الصلاة والسلام فهذا المركز الذي هو المحبوبة اسبق من ذلك المركز الذي هو المحبة وصار دائرة واقرب الى حضرة الذات فان للمركز سبقة وقر باليسا للدائرة فكانت الولاية المحمدية اسبق من الولاية الموسوية أيضاً وأقرب (ووجه آخر) لسبقة الولاية المحمدية وقربها اجمع انه كلما يتعمق في السير في هذا المركز الذي هو المحبوبة بفضل الله سبحانه وتعالى تعرض لهذا المركز ايضا صورة دائرة يرى مركزها محبوبة صرفة ويظهر محيطها محبوبة ممتزجة بالمحبة وهي نصيب فرد من افراد امته يتبعه عليه وعلى آله الصلاة والسلام بل يتبعه الولاية الموسوية على صاحبها الصلاة والسلام التي لها مناسبة بمحيط الدائرة ومن ههنا قيل ان الولاية المحمدية مركز في جميع الاوقات وكيفية المحبة أيضا من بركات تلك الولاية فان المركز الثاني انما صار دائرة بامتزاجها وظهور منه مركز آخر (ينبغي) ان يعلم ان هذا المركز الثالث اورث للمعاملة ترقيا كثيرا وجعلها اقرب من الاقرب (ع) لا عسر في أمر مع الكرام * وما أظهر زيادة على ذلك من هذه الاسرار والصدقات وماذا يقال وبين مما وراء التعيين الاول اكثر من ذلك وان لم يكن وراء التعيين الاول لكونه جزءه اوجزه جزءه بواسطة ابواسطين ولكنه بعيد عن التعيين الاول في النظر الكشفي بمراحل وأقرب منه الى المطلوب بمنازل (فان قيل) ان كل كمال يسر للجزء يسر للكل فان الكل عبارة عن ذلك الجزء مع اجزاء آخر فوجه حصول السبقة والقرب للجزء دون الكل (قلت) ان الكمال الذي يحصل للجزء بالاصالة يحصل ذلك لكل يتبعه الجزء لا بالاصالة ولا شك ان للاصالة سبقة ليست هي للتبعية والاصل قرب ليس هو للفرع فلو كان مركز الدائرة اسبق قدما من الدائرة في كالاته الخصوصية به لماغ (والتحقيق) في الجواب ان كمال الجزء انما يسرى في الكل اذا كان ذلك الكمال ناشئا من ماهية الجزء الاصلية واما اذا كان الكمال عارضا للجزء بعد انقلاب ماهيته لا يباين ان يسرى ذلك الكمال في الكل فان ذلك الجزء لم يبق جزء لذلك الكل بعد انقلاب ماهيته حتى يسرى الكمال فيه مثلاً اذا جعل جزء من الورق يعمل الاكسبر ذهباً وانقلب من ماهية الورق الى ماهية الذهب لا يمكن ان يقال ان كالات هذا الجزء الذهبية تسرى في الفضة التي هي كاه فان ذلك الجزء لم يبق جزءاً لها بعد الانقلاب حتى تسرى كالاته فانهم وقس عليه معرفة ما نحن فيه (فان قيل) ان التعيين الاول الوجودي هل له وجود في الخارج أو ثبوت على فقط وكل واحد

كل عباده وخلص عباده
انواع منها ما يفيض عليهم
بواسطة الملائكة المقربين
بالفاظ وعبارات محفوظة
عن التعبير والتبدل
مرادة تسلا وتها وهو
القرآن ومنها ما يفيض عليهم
بواسطة الوحي واسطة
معاني صرفة ومن هذا
القبيل الحدوث القدسي
وهذا النوع ليس مخصوصا
بالانبياء عليهم الصلوات
والتسليمات بل يعم الاولياء
وصالحى المومنين ومنها

من هذين الشقين غير صحيح فانه لا موجود في الخارج عندهؤلاء الاكابر غير ذات واحدة تعالت ولا اسم في ذلك الخارج من التعينات والتزلزلات ولا رسم ولوقلتنا بالثبوت العلى يلزم أن يكون التعين العلى سابقا عليه وهو خلاف المقرر (أجيب) انه ثابت في نفس الامر فلو قيل بالثبوت الخارجى بمعنى ان له ثبوتا فيما وراء العلم أيضا لساغ والله سبحانه اللهم للصواب

المكتوب الرابع والتسعون الى حضرة المخدوم زاده الخواجه محمد معصوم سلمه الله في بيان دقائق الكمال والجمال الذاتين ومرتبة مقدسة فوق مرتبتهما ونصيب تعينات الحبيب والخليل والحكيم عليهم الصلاة والسلام من تينك المرتبة -ين وحظ حضرة شيخنا منها

ان الحق سبحانه جيل في حد ذاته والحسن والجمال الذاتين ثابتان له لذلك الحسن والجمال الاذان نذكر كهما ونعقلهما و نخلهما ومع ذلك في تلك الحضرة مرتبة أقدس لا يمكن الوصول الى تلك المرتبة من غاية عظمتها وكبريائها ولا يمكن توصيفها بالحسن والجمال والتعين الاول الذى هو التعين الوجودى تعين ذلك الكمال والجمال الذاتين وظلها الاول وتلك المرتبة الاقدس التى لا مجال فيها للحسن والجمال أيضا ليس فيها تعين أصلا فانها من غاية عظمتها وكبريائها لا تكون متعينة بتعين أصلا (ع) فى أى مرآة يكون مصورا * ومع ذلك أودع في مركز دائرة التعين الاول سر وكيفية من تلك المرتبة الاقدس وعيت فيه علامة من تلك المرتبة المقدسة المنزهة عن العلامة فكما ان التعين الاول منشأ الولاية الخالقية كذلك ذلك السر والكيفية المودعين في مركز دائرة التعين منشأ للولاية المحمدية على صاحبها الصلاة والسلام والتحية ولذيك الحسن والجمال الذاتين الذين التعين الاول ظلهما شياهة بالصباحة التى هى في عالم المجاز من قبل حسن الخلد وجمال الخال ولذلك السر والكيفية المودعين في المركز مناسبة بالملاحه التى هى وراء رشاقة القد وصباحة الخلد ووراء حسن العين وجمال الخال وانما هو أمر ذوقى من لم يعط ذوقا لا يدركه قال الشاعر * شعر

بى ظبية فيها الملاحه كلها * من لى بوصف بجالها ودلالها

فاعرف التفاوت بين هاتين الولايتين من هذا البيان وان كان كلناهما ناشئين من قرب الذات تعالت وتقدست ولكن مرجع أحدهما كالات الذات ومعاد الاخرى صرف الذات تعالت فاذا كانت الملاحه فوق الصباحة فالوصول الى الملاحه انما يتصور بعد طى جميع مراتب الصباحة ومالم يتيسر الوصول الى جميع مراتب الولاية الابراهيمية لا يتيسر الوصول الى حقيقة هذه الولاية التى هى ذروة الولاية المحمدية العليا على صاحبها الصلاة والسلام ويمكن ان يكون كون نبينا صلى الله عليه وسلم مأمورا بمتابعة ملة ابراهيم عليه والسلام لان يصل بواسطة تلك المتابعة الى حقيقة ولايته ثم يسترقى منها الى حقيقة ولاية نفسه التى وقع التعبير عنها بالملاحه ويتحقق بها وحيث كان لنبينا صلى الله عليه وسلم مناسبة ذاتية بمركز ولاية الخلة التى هى أقرب الى حضرة اجمال الذات ومناسبتها بحيط الدائرة أقل لكون

ما يفيض من بعض الكمال على بعض كما يفيض من روح نبينا صلى الله عليه وسلم على خواص متابعيه انتهى وفي منبع الكمالات حصى الامام الشعرائى عن بعض العارفين انه كان يقول ان الرجل لا يكمل عندنا في مقام العلم حتى يكون علمه عن الله عز وجل بلا واسطة الى ان قال كما اخذه الخضر عليه السلام وفيه أيضا

وجها الى تفصيل كالات الذات فلم يتحقق بكالات محيط تلك الدائرة أيضا لانتم ولاية الخلة
ومن ههنا ورد في الصلاة الماثورة كما صليت على ابراهيم ليتسره كالات ولاية الخلة بالتسام
كما كانت ميسرة لصاحب تلك الولاية على نبينا وعليه الصلاة والسلام ولما كان المكان الطبيعي
لولاية المحمدية نقطة مركز دائرة الولاية الخليلية عليهما الصلاة والهيبة وسيره صلى الله
عليه وسلم ايضا مقصورا على مركز تلك الدائرة قصر خروجه منه ودخوله في محيط الدائرة
واكتساب كالاته بالضرورة لكون ذلك خلاف مقتضى طبيعته فانتضى الحال أن يكون
متوسط من أفراد أمته عليه وعلى آله الصلاة والسلام يكون بنيعته صلى الله عليه وسلم
في حين ذلك المركز وتكون له مناسبة بمحيط تلك الدائرة من وجه آخر حتى يكتسب كالات
تلك المرتبة ويتحقق بحقيقتها وبحكم من سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها يتحقق
نبه المتبوع بتلك الكمالات ايضا ويتم مراتب الولاية الخليلية وبيان سر هذا المعنى على ما ظهر
لهذا الفقير ان نقطة مركز دائرة ولاية الخلة التي امتازت من سائر نقطها بالهيبة وان كانت
بسيطة ولكن لما كانت متضمنة لاعتبار الهيبة والمحبة ظهرت منها صورة دائرة محيطها
اعتبار الهيبة ومركزها اعتبار المحبة ومنشأ الولاية الموسوية اعتبار المحبة التي هي
محيط الدائرة ومنشأ الولاية المحمدية اعتبار المحبة التي هي مركز الدائرة ينبغي أن يتصور
حصول الولاية المحمدية ههنا وبعد مضي ألف سنة مرصت لمركز هذه الدائرة الثانية التي
الحقيقة المحمدية مربوط بها وسعة ايضا وظهر فيه اعتباران فظهر في صورة دائرة مركزها
المحبوبة الصرفة ومحيطها المحبوبة المتميزة بالهيبة ومنشأ الولاية الاحدية مركز هذه
الدائرة وأجد اسم ثان للنبي صلى الله عليه وسلم وهو عليه الصلاة والسلام معروف فيما
بين أهل السموات بهذا الاسم كما قالوا ويمكن أن يكون بشارة عيسى عليه السلام الذي صار
من أهل السموات بقدم النبي صلى الله عليه وسلم باسم أحمد لذلك ولهذا الاسم المبارك
قرب كثير من الذات الاحد وأقرب اليها من ذلك الاسم الثاني يعني الاسم المبارك محمد
بمرحلة واحدة كما بين وهذا الاسم امتاز من الاسم المبارك أحد بخلق ميم واحدة وهي مبدأ
المحبة التي صارت بائنة على الظهور والاطهار وايضا الميم الذي اندرج في أحد من مقاطعات
الحروف القرآنية المنزلة في أوائل السور ومن الاسرار الغامضة وحرف الميم هذا خصوصية
خاصة به صلى الله عليه وسلم وتلك الخصوصية صارت بائنة على محبوبيته صلى الله عليه
وسلم وجعلته ناقضا على الكل (ولترجع) الى أصل الكلام فنقول ان محيط تلك الدائرة
التي هي عبارة عن المحبوبة المتميزة بالهيبة منشأ ولاية فرد من أفراد أمته عليه وعلى آله
الصلاة والسلام كان له مناسبة بمحيط الدائرة مع حصول الولاية المحمدية والمركزية وانه
اكتسب كالاته وعلم أن هذه الدولة الثانية يعني مناسبته بمحيط الدائرة واكتساب كالاته
حصلت له من طريق الولاية الموسوية وكان هو بتطفل هاتين الولايتين جاء ما لكمالات
المركز والمحيط ومن المقرر ان كل كمال حاصل للامية حاصل لنبي تلك الامة ايضا بحكم
من سن سنة حسنة الحديث فيسره صلى الله عليه وسلم بتوسط هذا الفرد كالات محيط
تلك الدائرة ايضا ووقت ولاية الخلة في حقه عليه الصلاة والسلام واقرن دعاء اللهم صل

عن بعضهم انه كان
يقول اذا نكل العارف في
مقام العرفان اورثه الله
تعالى علما بلا واسطة وفي
الفتوحات المكية في بيان
احوال الاقطاب وكل
اصناف هذه العلوم عنده
اي القطب علوم الهيبة
ما اخذها الا عن الله سبحانه
بلا واسطة وفي مرصاد
العباد اما النبلى العلى
فتمثل ظهور حقائق العلوم
بلا واسطة انتهى ووقع
في اقوال المشايخ في مواضع
كثيرة ما يدل على اخذ
العلم عن الله تعالى بلا واسطة
فمن اراد الوقوف عليه

على محمد كما صليت على ابراهيم بعد ألف سنة بالاجابة وكان المستول مستجابا ومعاملته صلى الله عليه وسلم بعد مقام ولاية الخلة مع ذلك السر الذي أودع في المركز الذي عبر عنه باللاحقة وأرجع ذلك الفرد من ذلك المقام الى العالم لحراسة امته واختل بنفسه الكريمة مع المحبوب في حجرة غيب الغيب (شعر)

هنيئا لارباب النعيم نعيمها * وللعاشق المسكين ما يجرع

(ينبغي) أن يعلم أن محيط المركز الثالث وإن كان يرى أصغر بالنسبة الى محيط مركز التعيين الاول ولكنه أجع فإن كلما هو أقرب الى حضرة الذات يكون أجع ينبغي أن يعلم صغره كصغر الانسان فانه مع وجود الصغر فيه أجع جميع أصناف العالم وأيضا ان الشخص الذي تحقق بكمالات هذا المحيط وخرج من اجمال المركز الى تفصيل المحيط زال عنه عدم المناسبة بالمحيط والتفصيل الذي كان فيه أولا وذهب من تفصيل الى تفصيل من غير تكلف وتحقق بكمالات ذلك التفصيل أيضا (اسمع) انه مع وجود كمال الاقتدار لما كان نظام العالم منوطا بالحكمة لا بد في تربية المحبوبين أيضا من وجود الاسباب وإن لم يكن وجود السبب غير العلل وسوى نقاب القدرة سنة الله التي قد خلت من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلا * تنبيه * اعلم ان النبي وإن حصل بعض الكمالات بتوسط فرد من أفراد امته ووصل الى بعض المقامات بتوسطه ولكن لا يلزم من ذلك نقص ذلك النبي ومزية ذلك الفرد عليه فإن ذلك الفرد انما زال ذلك الكمال بتابعة ذلك النبي ووصل الى هذه الدولة بتفعله فذلك الكمال في الحقيقة من ذلك النبي ونتيجة المتابعة له وما مثل ذلك الفرد الا كمثل خادم يصرف الخرج من خزائن مخدومه ويهيئ له البسة مزيينة لتكون باعثة على مزيد حسنه وجماله وزيادة حشمته وجلاله فاي نقص ثمة في المخدوم وأي مزية للخادم عليه والامداد انما يكون نقصا اذا كان من الاقران واما اذا وقع من الخدام والغلمان فهو عين الكمال وموجب لازدياد الجاه والجلال والناقص من يخلط أحدهما بالآخر ويقع في نوحهم المنقصه الأيرون ان الملوك يأخذون البلاد والاملاك بامداد الخدم والحشم ويفتحون القلاع ولا يعلم من هذا الامداد غير حصول العظمة والايهية للملوك ولا يظهر أيضا شيء من شرف الخدم والحشم وعزتهم والامم خدام الانبياء عليهم السلام وغلمانهم فيحصل الامداد منهم الى هؤلاء الا كابر فكيف يشوههم منه منقصتهم وما يقولونه ان هؤلاء الا كابر ليسوا محتاجين الى امداد أصلا وجميع مراتب الكمال حاصل لهم بالفعل مكابرة صريحة فإن هؤلاء الا كابر أيضا عباد الله سبحانه يرجون دأمان فيوض فضله وبركات رحمته ويريدون الترقى على الدوام وقد ورد في الحديث من استوى يوما فهو مقبون وقال صلى الله عليه وسلم سلوا الى الوسيلة وورد أيضا في الاحاديث الصحاح كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستفتح بضعاء اليك المهاجرين وهذه كلها مطلب امداد واطانة والذين لا يجوزون امداد الامم واطانتهم في حق هؤلاء الكبراء نظرهم واقع في عظمة الانبياء وعلو درجاتهم فلو وقع نظرهم الى عبوديتهم أيضا وصار احتياجهم الى مولاهم معلوما لديهم لما اذكروا امداد الامم ولا يستبعدون اطانة الخدام والغلمان ربنا اتم

فايراجع الى كتبهم وما يدل على اخذ العلم من الله تعالى بلا واسطة في مكتوب من المكتوبات شيخ احمد السر هندي رحمه الله يوافق هذه الأقوال وهو صرح بأنه لا يصل احد الى هذا المقام الا بعد متابعتة للنبي عليه الصلاة والسلام كما مروا الله اعلم (الجواب الثاني والثالث والعشرون) اقوالهم وقال في المكتوب السادس والتسعين من الجلد الثالث ان الولاية المحمدية وإن كانت ناشئة من مقام المحبوبة الا انه ليس هناك محبوبة صرفة

لنا نورنا واغفر لنا انك على كل شيء قدير والصلاة والسلام على نبينا وعلى جميع الانبياء العظام والملائكة الكرام

المكتوب الخامس والتسعون الى مولانا صالح الكولاني في بيان الاسرار المخصوصة بولاية حضرة شيخنا مد ظله العالی ﴿

ولاية هذا الفقير وان كانت مرباة الولاية الحمديدية والولاية الموسوية على صاحبيهما الصلاة والتحية ومركبة من نسبة المحبوبة ونسبة المحبة بتفعلهما فان رئيس المحبوبين محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ورئيس المحبين كليم الله عليه السلام ولكن فيها أمر آخر وربطت بهما معاملة على حدة وأصل هذه الولاية وان كانت ولاية نبية التي هي الولاية الحمديدية على صاحبها الصلاة والسلام التي هي بالاصالة ناشئة من المحبوبة الصرفة ولكن لما انضمت الى هذه الولاية كيفية من الولاية الموسوية التي هي بالاصالة ناشئة من المحبة الصرفة وصارت منصبة بصفتها أيضا عرضت لها هيئة أخرى بل يمكن ان يقال انها صارت حقيقة أخرى وانثرت ثمرة أخرى وانجبت نتيجة أخرى ونعم ما قال (شعر)

از اين آفيون كه ساقی در می افكند * حریفان را نه سر ماندونه دستار

ربنا آتانا من لدنك رحمة وهي لنا من أمرنا رشدا والسلام على من اتبع الهدى

﴿ فصل بالخير ﴾ فلما ظهرت شجرة من تلك المعاملة التي هي مربوطة بتلك الولاية قطع البلعوم وذبح الحلقة - وم فاذا قال أبو هريرة رضي الله عنه في اظهار بعض العلوم الذي أخذه من رسول الله صلى الله عليه وسلم قطع البلعوم ماذا يقال في حق غيره وقد جعل الله سبحانه له غوامض الاسرار الالهية بينه وبين اخص الخواص من عباده ولم يترك الا جانب ان يحوموا حولها وحضرة خاتم الرسل عليه وعليهم الصلاة والسلام الذي هو رحمة للعالمين اظهر هذه الاسرار المصونة من كمال معرفته ووفور رافته لابي هريرة وغيره وآثرهم بهذه الدرر المكنونة لما عرف قابليتهم لتيز الشمر من خيره وانا المفلس القليل البضاعة خائف وجل من تذكري تلك الاسرار وخطورها ولا اجد في نفسي مع سوء حال هذا وعدم استعدادي مناسبة تلك المطالب العليا ولكنني اعترف واعترف بأنه (ع) لا عصر في أمر مع الكرام * نعم ينبغي لله ان يكون هكذا وهذا الكرم يليق به سبحانه وكرمه تعالى لنا ليس في هذا اليوم فقط بل لما أخذ قبضة التراب الذي خلقنا منه من الارض جعله خليفة نفسه وصيره قيوم الاشياء نيابة عن نفسه وعلمه اسماء جميع الاشياء بلا واسطة وجعل الملائكة الذين هم عباد المكرمون تلامذته وأمرهم مع جلالة شأنهم بمجوده وطرده ابليس الذي كان ملقبا بجمع المنسكوت وكان له شأن عظيم في العبادة والطاعة وأبعده عن محضوره لامتناعه عن مجوده وعدم تعظيمه وتوقيره وجعله ملعونا وملوما ومطهونا واعطى لذلك التراب قدرة وهمة تحمل بهما اتقل الامانة التي أبت السموات والارض والجبال أن يحملنها وأشفقن منها واعطاه أيضا قوة قابلية لرؤية خالق السموات والارض الذي هو منزّه عن السكف ومتعال عن المثال مع كونه مكتنفا بالسكف والمثال مع ان الجبل صار قطعاً قطعاً مع صلابته يتحمل واحد منه سبحانه وصار رمادا فذلك الله الذي هو قديم الاحسان وأرحم

بل فيها نشأة من المحبة ايضا وهذا المزج وان لم يكن له بالاصالة لكنه ينجم من المحبوبة الصرفة وان الولاية الاحدية ناشئة من صرف المحبوبة وليس فيها شائبة المحبة اصلا وهذه الولاية اصبحت من الاولى وأقدم بمرحلة ولقولهم وقال في المكتوب الرابع والتسعين ان النبي صلعم اختفى في خلوة خيب القيب ورد هذا الفرد المتوسط من أمته لحراسة الامة ومحافظة لها ولعلم ان محيط مركز الدائرة الثالثة يعني الحاصلة وان كان اصغر من محيط التعيين

الراجين قادر على ان يبلغ امثالنا العاجزين درجات السابقين ويجعلنا شركاء دولتهم بتफलهم ﴿ شعرا ﴾

فاذا اتى باب العبور خليفة ﴿ اياك يا صاح وثق سبالكا

﴿ تنبيه ﴾ اعلم ان حضرة الحق سبحانه على تزيده وتقديسه دائما منزله عن صفات الحدوث ومبرا من سمات النقصان ولا سبيل للتبدل والتغير الى حضرته جل سلطانه ولا مجال هناك للاتصال والانفصال وتجاوز الحالية والمحلية ثمة كفر والحكم بالاتحاد والعينية عين الاتحاد والزندقة وان حصل لخواص عباده سبحانه وتعالى قرب ووصل الى تلك الحضرة ولكن ليس ذلك من قبيل قرب الجسم بالجسم ولا من جنس اتصال الجوهر بالعرض فلو كان هناك قرب فهو منزله عن الكيف وان كان وصل فبرا ايضا عن الكم والاثن وجميع معاملات هؤلاء الا كبر في تلك الحضرة من العالم اللاكيني ونسبة العالم الكيني الى العالم اللاكيني كنسبة القطرة الى البحر المحيط كيف لا فان ذلك ممكن وهذا واجب تعالى وذلك كائن في ضيق المكان والزمان وهذا منزله عن ضيق الزمان والمكان نعم ميدان العبارة متسع في ذلك العالم وضيق في هذا العالم لعلومه من العبارة وبعده عن الاشارة وقد اعطى ارحم الراحمين خواص عباده نصيبا من العالم اللاكيني وسيرافيه وشرفهم بمعاملات لا كيفية فلو عجز عن ذلك اللاكيني بالكيني فرضا لكان ابعد من تعبير البالغين عن لذة الجماع للاطفال بل لذة العسل والسكر فان كلنا هاتين المذتين من عالم واحد وذلك المعبر به والمبر عنه من العالمين المتباينين فمن عبر عن اللاكيني بالكيني وأجرى احكام الكيني على اللاكيني حتى له أن يكون موردا للطعن والطرده وأن ينهم بالالحاد والزندقة بالضرورة فكون تلك الاسرار دقيقة وغموضة انما جاء من جهة العبارة والتعبير لا من جهة التحقق والحصول فان تحقق الانسان تلك الاسرار كمال الايمان والتعبير عنها بعبارة كيفية عين الكفر والالحاد ينبغي أن يستعمل من عرف الله ككل لسانه في هذا المقام ربنا اقم لنا نورا واغفر لنا انك على كل شيء قدير الحمد لله أولا وآخرا والصلاة والسلام على رسوله دائما وسمدا

﴿ المكتوب السادس والتسعون الى الفقير هاشم الكشمي في الاسرار المتعلقة باسمه صلى الله عليه وسلم ﴾

اعلم ان نبينا عليه وعلى آله الصلاة والسلام مسمى باسمين وكل من هذين الاسمين المباركين مذكور في القرآن المجيد قال تعالى محمد رسول الله وقال سبحانه ايضا حكاية عن بشاره روح الله اسمه احد ولكل من هذين الاسمين المباركين ولاية على حدة فالولاية المحمدية وان كانت ناشئة من مقام محبوبيته عليه الصلاة والسلام ولكن ليست هناك محبوبة صرفة بل مزجت فيها كيفية المحبة ايضا وان لم يكن ذلك المزج ثابتا له صلى الله عليه وسلم بالاصالة ولكنه مانع لمحبوبيته الصرفة والولاية الاحدية ناشئة من المحبوبة الصرفة ليست فيها شائبة المحبة وهذه الولاية ابقى قدما من الولاية السابقة واقرب منها الى المطلوب بمرحلة واحدة ورغبة المحب فيها اكثر فان المحبوب كلما كان اتم في المحبوبة يكون

الاول ولكنه اجمع منه واقرب الى حضرة الذات وكلما كان اقرب الى حضرة الذات كان اجمع كالانسان بالنسبة الى العالم الاكبر فانه وان صغر لكنه اجمع واشرف انتهى اعلم ان جواب القولين بمجموعه هو ان النبي صلى الله عليه وسلم قال علماء متى كانوا نبيا بنى اسرا بل ووجه الشبه فيه ان العلماء العاملين يرشدون ائمة صلى الله عليه وسلم الى الصراط المستقيم ويهدونهم الى سبيل معرفة الله تعالى العظيم كانبيا

استغناؤه ودلاله اتم ويكون في نظر الحب احسن والمحب ويكون جذبه للمحب الى نفسه وجعله مشغوقا ووالها بها كثر وازيد **شعر**

ليس افتتاني من جاله وحده * بل كل ذا من غنجه ودلاله

والمراد بالافتتان افراط العشق الذي هو مطلوب العاشق سبحانه الله ان اجد اسم عجيب سام مركب من الكلمة المقدسة الاحد من حلقة حرف الميم الذي هو من غوامض الاسرار الالهية في العالم اللاكيني ولا يمكن التعبير عن ذلك السر المكنون في العالم الكيني بغير حلقة الميم فلوامكن لعبه الحق سبحانه والاخذ هو الاحد الذي لا شريك له وحلقة الميم هو طوق العبودية الذي ميز العبد من المولى فالعبد هو حلقة الميم ولفظ الاحد انما ورد لتعظيمه واثمار اختصاصه عليه وعلى آله الصلاة والسلام **(شعر)**

ومن كان هذا اسمه صاح فاعلم * يكون مسماء اعز وأكرم

وبعد مضي ألف سنة انجرت معاملة تلك الولاية الى هذه الولاية وانهت الولاية المحمدية الى الولاية الاحدية وبقيت معاملة طوق العبودية الى طوق واجد وتمكن في مكان الطوق الاول حرف الالف الذي هو رمز الرب صلى الله عليه وسلم وصار محمد اجد عليه وعلى آله الصلاة والسلام فان لمضي الالف تأثيرا في تغيير الامور العظام (بسانه) ان طوق العبودية عبارة عن حلقتي الميم المندرجين في الاسم المبارك محمد ويمكن ان يكون هذان الطوقان اشارة الى تعينه عليه الصلاة والسلام اجد هما تعينه الجسدي البشري وتانيهما تعينه الروحي الملكي وتعينه الجسدي وان وقع فيه الفتور بواسطة عروض الموت وقوى تعينه الروحي ولكن كان بقي أثر ذلك التعين فلزم مضي ألف سنة حتى يزول ذلك الاثر ايضا ولا يبقى رسم من ذلك التعين فلما مضى ألف سنة ولم يبق أثر من ذلك التعين وانقطع طوق واحد من طوق العبودية وطرا عليه الزوال والبقاء وقعدت الالهية الذي يمكن ان يقال له انه كالبقاء بالله صار محمد اجد بالضرورة وانتقلت الولاية المحمدية الى الولاية الاحدية فمحمد عبارة عن التعيين واخذ كناية عن تعين واحد فحسب ويكون هذا الاسم اقرب الى حضرة الاطلاق وابعده من العالم (فان قيل) ما معنى الفناء والبقاء الذين قررهما المشايخ وجعلوا الولاية مربوطه بهما وما معنى هذا الفناء والبقاء الذين ذكرتهما في التعيين المحمدي (اجيب) ان الفناء والبقاء الذين الولاية مربوطه بهما الفناء والبقاء الشهوديان فان كان هناك فناء وزوال فباختبار النظر وان بقاء وثبات فهما ايضا باعتبار النظر وهناك استندار الصفات البشرية لازوالها وفناء هذا التعين ليس كذلك بل هنا تحقق الزوال الوجودي للصفات البشرية والانحلال من الجسمانية الى الروحانية وفي جانب البقاء ايضا وان لم يكن العبد حقاولم تنفك عنه العبودية ولكنه يقع الى الحق سبحانه اقرب ونحصل له زيادة المعية ويكون عن نفسه ابعده ويكون ارتفاع الاحكام البشرية عنه ازيد (ينبغي) ان يعلم ان هذا العروج المحمدي الذي هو مربوط باكتفاء الصفات البشرية وان رقت معاملته عليه وعلى آله الصلاة والسلام الى الذروة العليا وخلصته من جذبات الغيرو الغريبة ولكن صارت المعاملة الى امته صلى الله عليه وسلم اضيق وقل نور هدايته الذي كان بواسطة المناسبة

بني اسرائيل فصيح
حراستهم الامة وهذا
الفرد منهم ومشهور عند
الصوفية رضوان الله
عليهم اجمعين ان قطب
الوقت وهو الفوت
بحرس امته صلى الله عليه
وسلم وكذلك الاوتاد
والابدال والنجباء والقباء
والنبي صلعم كان دائما
مستغرقا في مشاهدة جلال
ذاته تعالى في مقام قاب
قوسين او أدنى خصوصاً
بعد انتقاله صلعم الى الملأ
الاعلى ويزيد شرفه يوما
فيوما فانه فوض حراسة
امته الى فرد من امته وما
توجه الى العالم السفلي

البشرية وقل أيضا توجهه الى احوال هؤلاء المتأخرين العاجزين وتوجه بكيته الى القبلة الحقيقية ويلزمها لا يلتفت الساطان الى حالهم ويصكون بكيته متوجها الى محبوبه ومن ههنا استنوت ظلمات الكفر والبدعة بعد ألف سنة ونقص نور الاسلام والسنة ربنا أتم لنا نورنا واغفر لنا انك على كل شيء قدير

✽ المکتوب السابع والتسعون الى الصوفي قربان الجديد في سر كون العالم موهوما ✽

قال الصوفية العالم موهوم لا بمعنى أنه محض مخترع الوهم ومخوته فان ذلك مذهب السوفسطائية الحق بل هو موهوم بمعنى أنه مخلوق بخلق الله سبحانه في مرتبة الوهم وحصل له في تلك المرتبة بصنعه سبحانه ثبوت واستقرار ولكن الخير والكمال اللذين فيه مستعار من حضرة الوجود تعالى وتقدس وظل من ظلال كالات تلك المرتبة الاقدس والشر والنقص اللذين فيه مستعار من العدم وظل من ظلال الشرور والنقص المخزونة في ذلك العدم الذي هو منشأ جميع الشر والنقص فاذا أدى السالك المستعد للمساك بحكم تربته تعالى هذه الامانات الى اهلها بان ردا الخير والكمال الى اهلها وأحال الشر أيضا الى صاحبه يصير متحققا بدولة الفناء بالضرورة ولا يبقى منه رسم لا يكون فيه أثر من الخير ولا يتوقع له ضرر من الشر فان جميع ما فيه من الخير والشر كان مستعارا من الوجود والعدم فانه ما جاء من بيت أيدي بشي وما كان عمله غير حل الامانة فاذا ردا الامانات الى اهلها بالتمام فلا جرم يخلص من مزاجه أنا ونحن ويكون ملحقا بالفناء والعدم

✽ المکتوب الثامن والتسعون الى الحاج عبداللطيف الخوارزمي في بيان ضرر الالتذاذ من الحسن الصوري ✽

اعلم ان كلاما من الخير والكمال والحسن والجمال في أي مكان كان أثر الوجود الذي هو خير محض ومخصوص بواجب الوجود جل سلطانه فكما أن الوجود منعكس في الممكن من تلك الحضرة بطريق الظلية جاء الحسن والجمال أيضا من تلك المرتبة بطريق الظلية وذات الممكن بواسطة عدمه الذاتي شر محض وقبح ونقص ولكن هذا الحسن والجمال اللذين مشهودين في الممكن وان جاء من الوجود ولكن لما ظهرا في مرآة العدم أخذوا حكم المرآة ولا انصيدا من القبح وعرض لهما النقص ولما كان في الممكن قبح ذاتي لا يجد من الحسن الخالص لذة مقدار ما يجد من هذا الحسن مع كون ذلك مبدءا لهذا فان مناسبتة بهذا أزيد ككناس يجد من الرائحة المنتنة بواسطة أنسيته وألفته بها لذة لا يجد مثلها من الرائحة الطيبة كأورد في قصة مشهورة ان كناسا مر مرة من محلة العطارين فسقط مغشيا عليه من فرط الرائحة الطيبة فربه واحد من الاكابر فلما اطلع على سر معاملته أمر بأن يحشو في أنفه قطعة روث ففعلوا فأفاق وقام ومضى لسبيله

✽ المکتوب التاسع والتسعون الى جناب السيد المير مؤمن البخمي في اظهار شكر النعم الظاهرية والباطنية المفاضة من بركات اكابر ماوراء النهر رحمهم الله تعالى ✽

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى من لم يشكر الناس لم يشكر الله ان حقوق علماء ماوراء النهر ومشائخها شكر الله تعالى سعيهم في دمة امثالنا العاجزين المتأخرين بل في دمة

بموجب مازاغ البصر وماطغي فلا قبح فيه حتى يلزم الذم لقائل هذا القول وأما قولهم وقال في المکتوب الموفى مائة من الجلد الثالث اسمع ان هذه الدولة المحمدية الخاصة به وان لم يكن أحد يشركه فيها الا أن بعد تخليق بدنه وتكميله بقيت من طيفته بقية الى آخر ما تقدم مكرر وقد مر جوابه في السؤال السابع (الجواب الرابع والعشرون) لقولهم وقال في المکتوب الحادي عشر من الجلد

كافة أهل الإسلام في بلاد الهند ليست مما يدرج بآنها في ضمن التقرير وحيد التحرير فاقدا
اكتسبنا الاعتقاد الصحيح على وفق آراء أهل السنة والجماعة كثرة الله أمثالهم في الأمصار من
تحقيقات هؤلاء الأكابر وحصلنا صحة العمل بموجب أقوال العلماء الخفية رضي الله تعالى
عنهم من تدقيقاتهم وسلوك طريقة الصوفية العلية قدس الله أسرارهم في هذه الديار أيضا
مستفاد من بركات تلك البقعة الشريفة وتحقيق مقام الجذبة والسلوك والفناء
والبقاء والسير إلى الله والسير في الله التي كلها مبرومة بعبودية الولاية الخاصة مفاضة من
فيوض أكابر هذه العرصة المباركة وبالجملة ما به صلاح الظاهر وفلاح الباطن
مأخوذ من هناك (شعر)

شكر فيض توجن چون كندای ابر بهار * كذا كرخاروا كركل همه پروده تست
حرسها الله سبحانه وأهاليها من الآفات والبلبات بحرمة سيد السادات عليه وعلى آله
الصلاة والتسليمات والأصحاب الذين يردون من تلك الديار العليا إلى هذه الديار السفلى
لحاجة ما يظهرون الطاف الحضرات ذوي البركات القاطنين هناك بالنسبة إلى هذا الحقير
خصوصا اشفاق ملازمي حضرة معدن الارشاد والهداية ومنع الافادة والافاضة سلمه الله
تعالى ويقولون ان جنباه العالي حسن ظن بك وانه طالع بعض علومك ومعارفك المهررة
واسفستها ومثل هذه البشارات من الاكابر يكون باعثا على ازدياد الرجاء والجرأة على
تحرير بعض الاذواق والمواجيد ولما ورد الشيخ أبو المكارم الصوفي في هذه الايام واظهر
أنواع الطافكم واصناف اشفاقكم اجزا أنا على التصديق بكلمات اعتمادا على كرمكم وحيث
ان الاخ محمد هاشم الذي هو من الاحباب المخلصين ارسل بعض نقول مسودات هذا التقدير
في صحبة الصوفي المشار اليه اكتبنا بذلك ولم ندرج في هذه الصحيفة حرقا من علوم هذه
الطائفة العلية ومعارفهم ونرجو من عنابة الحضرة واشفاقه ان لا يجعله منسيا من الدماء
بسلامة الخلقة ربنا آتانا من لدنك راحة وهي لنا من امر نار شدنا ونخص كلا من الحضرات العاليتين
الدرجات جناب النقيب العجيب ملاذ اهل الله السيد ميرك شاه وجنباب علامة الوري مولانا
حسن وجنباب ناصر الشريعة وحافظ الملة القاضي تولى ادام الله بركاتهم بالدعوات ويسلم اولاد
الفقير ايضا إلى محاديينا الكرام ويلتمسون منهم الداء

المكتوب المو في مائة إلى الشيخ نور الحق في كشف سر محبة يعقوب ليوسف عليهما السلام
مع بيان بعض اسرار عجيبة وعلوم غريبة

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى قد استفسر اخي الاخر الشيخ نور الحق عن محبة
يعقوب ليوسف علي نبينا وعليهما الصلوات والتسليمات بالاهتمام والشوق التام وكان
شوق انكشاف هذا المعنى في هذا الفقير ايضا منذ مدة ولما كان شوقه علاوة على شوق هذا
الفقير صرت متوجها بكتيبي إلى كشف هذه الدقيقة بلا اختيار فظهر في بادي النظر ان خلقته
وحسنه وجاله على نبينا وعليه الصلاة والسلام ليست من جنس خلقه النشأة النديوية
وحسنها وجالها بل ان جاله من جنس جال اهل الجنة وصار مشهودا ان صباحته مع
كونها في هذه النشأة لها مشاهبة بحسن الحور والفلان ثم كتبت ما كان مناضا في هذا الباب بعد

الاول بعد ان ذكر مقاما
قال مر عليه الخلفاء ثم قال
واليه طريقان أحدهما
رؤية النقص حتى انه يرى
كل من في العالم حتى الكافر
الافرنجي والمخدو الزنديقي
أفضل من نفسه ويرى
نفسه أسوأ منهم انتهى
اعلم ان كل المخلوقات من
حيث هم مخلوق الله
ومصنوعاته فاقبتهم بمهمة
عسى ان يؤمن الكافر
واقبته ايضا بمهمة عسى
ان يكفر باعتبار وكل
شيء خلقناه بقدر وهم من
حيث كونهم مظهر صفات
الجلال براهم أفضل من نفسه
وكلهم على صراط مستقيم
بهذا الاعتبار كما قال بعض

ذلك بكرم الله وفضله تعالى بالتفصيل وارسلته اليكم سبحانه لا علم لنا الا ما علمنا * شعر
وامسكوني وري المرأى كدرتهم * اقول ما قل لي أستاذي الأزلي

(فان قيل) ما وجه افراط محبة يعقوب ليوسف عليهما السلام وقد قال الله تعالى في حقه
وحق آباء الكرام اولى الأبدى والابصار انا اخلصناهم بخلاصة ذكري الدار وانهم عندنا
لمن المصطفين الاخيار فكيف يكون التعلق بمادون الحق وعلامنا بشأن الانبياء اولى
الأبدى والابصار وكيف يسع المصطفين المخلصين محبة المخلوقين لا يقال ان ذلك ليس بتعلق
بمادون الحق تعالى فان المخلوق ليس الامرأة حسنة وجمالها تعالى كما قالت الصوفية
وجوزوا شهود الوحدة في مرآة الكثرة واثبتوا المشاهدات والمكاشفات في مجال صور
الممكنات ومظاهرها في هذه النشأة سوى الرؤية الاخرى لان مثال هذا الكشف والشهود
يما يظهر للسالكين في هذه النشأة القانية وقت غلبات التوحيد وخواص الامنة يكادون
يستكفون عنها ويتحاشون فاذا كانت معاملة خواص الامنة هكذا فكيف يحتمل ثبوت
هذه الاحوال في حق الانبياء المصطفين الاحيار بل تصور هذا المعنى في حقهم - بين الويال
(قلت) ان جواب هذا السؤال مبني على مقدمة وهي ان حسن الآخرة وجمالها وكذلك
التلذذات والتعلمات في ذلك الموطن ليست كحسن الدنيا وجمالها ولا كالتلذذات والتعلمات
فيها فان ذلك الحسن والجمال خير في خير وذلك التلذذ والتمتع مرضى عند المولى جل شأنه
ومقبول وكل هذا الحسن والجمال شر ونقص وجع هذا التلذذ والتمتع غير مقبول وغير
مستحسن ولهذا كانت دار الآخرة دار الرضا ودار الدنيا دار غضب المولى (فان قيل)
اذا كان الحسن والجمال في الممكن مستعارا من مرتبة حضرة الوجوب تعالت وتقدست
ولم يكن الممكن شيئا غير ان يكون مرآة ومظهرا لذلك الحسن والجمال فان الممكن ليس له
شيء بل كما فيه مستعار من حضرة الوجوب فمن اين جاء التفاوت بين الوطنيين ولم كان
احدهما مرضيا ومقبولا والاخر غير مقبول وغير مستحسن (قلت) جواب هذا مبني على
مقدمات (المقدمة الاولى) ان العالم يتقاسم بمجال اسماء الواجب ومظاهر صفاته جل
شأنه ومرايا كالاته الاسماء والصفات (المقدمة الثانية) ان صفات الواجب وان كانت داخلة
في دائرة الوجوب ولكن لما ثبت لها الاحتياج في الوجود والقيام الى حضرة الذات
تعالت كانت فيها رائحة من الامكان والوجوب الذاتي غير مقطوع في حقها فان وجوبها ليس
لنفسها بل لذات الواجب وان لم يقولوا لها غير الذات ولكن لابد من الغيرية فان الاتينية
كاشنة بينهما الاثنان متغايران قضية مقررة من قضايا أرباب العقول ومع ذلك لا ينبغي
اطلاق الامكان في حقها لكونه موهما للحدوث لان كل ممكن حادث عندهم ولا ينبغي
تجويز الوجوب بالغير ايضا في ذلك الموطن لانه - وهم لا تفككها عن حضرة الذات
تعالت وتقدست (المقدمة الثالثة) ان كما فيه رائحة الامكان فيه مجال لعدم في حد ذاته
وان كان حصوله محالا فان استحالته ما جاءت من نفسه بل من محل آخر (المقدمة الرابعة)
ان اسماء الواجب وصفاته تعالى كما ان لها في جانب وجودها حسنا وجمالا كذلك لها في
جانب احتمالها لعدم ايضا حسن وجمال وان كان ثبوت هذا الحسن في مرتبة الوجود

العرفاء في بيان قوله تعالى
ما من دابة الا هو آخذ
بناصيتها ان ربي على
صراط مستقيم قال أبو
مدين رحمه الله (شعر)
لا تشكر الباطل في
طوره *

فانه بعض ظهوراته
واعلم ان الله تعالى اذا اراد
العارف ان لا يحصل له
العجب بظهور الحكمة
التي في خلق الكافر وغيره
من المخلوقات ولا يتجدها
في نفسه فيفضله على نفسه
بها فيصل به الى الدرجة
العليا عما يضيق عن

والحسن ومناسبا لعدم وكان مستعارا من الجوار لان العدم لا نصيب له في حد ذاته غير الشر والقبح والوجود هو الذي بكلية خير وكال وبقامه حسن وجمال (ينبغي) ان يعرف ان الحسن الذي يحس في العدم تحتل غلف بالسكن وأوهم انه حلو (المقدمة الخامسة) انه قد لاح بكرم الله تعالى بالنظر الكشفي ان جانب عدم الممكن قد حصلت له التزية في هذه النشأة بكمال الاقتدار وثبت له في مرتبة الحس والوهم بالصنع الكامل ثبات واستقرار وجعل مظهر الحسن الصفات وجمالها الكثين في جانب احتمالها للعدم وانضج ايضا ان جانب وجود الممكن يرجح في النشأة الاخرية ويجعل مظهر الحسن الصفات وجمالها الكثين في جانب وجودها فاذا علمت هذه المقدمات الخمس صار التفاوت بين حسن هذه النشأة وجمالها وبين حسن تلك النشأة وجمالها واضحا وكان حسن احدى النشأتين وقبح الاخرى لأمسا وصار المرضي متميزا من غير المرضي ومن هذه التحقيقات انحل هذا السؤال واتضحت المقدمة التي كان السؤال الاول مبنيا عليها كما لا يخفى على الفطن المتأمل فاذا اتضحت هذه المقدمة أقول في جواب السؤال الاول بفضل الله جل شأنه انه قد صار معلوما بالكشف الصريح ان وجود بوصف على نبينا وعليه الصلاة والسلام وان ظهر في هذه النشأة ولكن وجوده من النشأة الاخرية على خلاف وجود سائر موجودات هذه النشأة وأنه قد رجح جانب وجوده وجعل مظهر الحسن والجمال المتعلقين بوجود الاسماء والصفات واتنى عنه تعلق شأته العدمية بنفسه او باصله وجعل هو ااصله طاهرا من علة العدم الذي هو منشأ كل قبح ونقص ولم يترك فيه غير امتلاء نور جانب الوجود الذي هو نصيب أهل الجنة فكان التعلق بحسنه وجمالها كالتعلق بحسن الجنة وجمالها وحسن أهلها وجمالهم محمودا بالضرورة ونصيبا لكل وكلما كان المحب أكل يكون تعلقه بحسن تلك النشأة وجمالها أزبد ويكون قدمه في مرضي المولى جل شأنه أسبق فان التعلق بتلك النشأة ومحبتها هين التعلق بصاحب تلك النشأة ومحبته فان تلك النشأة ليست الاطمح حكمته ونقاب جمالها كرداء الكبرياء والله يدعو الى دار السلام نص قاطع في هذا الامر والله يريد الآخرة حجة واضحة لهذا المعنى والذي جعل التعلق بالآخرة كالتعلق بالدنيا مذموما وجعله مغابرا للتعلق بالمولى جل شأنه فهو لم يعلم حقيقة الآخرة كما هي وقاس الغائب على الشاهد مع وجود الفارق البين فلو اطلعت رابعة السكينة على حقيقة الجنة كما هي لما كانت في فكر احراق الجنة ولما اعتقدت التعلق بها مغابرا للتعلق بمولاهما وقال آخر ان في آية منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة شكاية من الفريقين اصطاهم الله سبحانه الانصاف كيف يتصور أن يدعو الله تعالى الى الجنة ثم يشكو من يوجب دعوته فلو كان التعلق بذلك الوطن المقدس مذموما او كانت فيه شأته الذم لما كانت الجنة دار الرضا والرضا هو نهاية مراتب القبول بل كانت مثل الدنيا مغضوبا عليها وعلة الغضب وباعث الذم العدم الذي هو اصل كل قبح ونقص وصار نصيبا للدنيا وسببا لكونها ملعونة ولما حصل الثبري من العدم زالت شأته الذم والقبح وكان عدم الرضا وعدم القبولية نصيب الاعداء ولم يبق غير الرضا والقبول والوجود والنور وغير الوصل

الاحاطة بها نطاق البيان وينكشف له تسبيح كل شيء قال الله تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم فلا محذور فيه وقد ورد فلا تروا انفسكم ولعل المعترض يحسب نفسه خيرا من كل شيء وهذا من ورثة الشيطان نعوذ بالله من ذلك (الجواب الخامس والعشرون) لقولهم ثم قال ليعلم ان الانبياء اذا وصلوا الى حضرة الذات بتعبية نبي من الانبياء لا يكون ذلك النبي حائلا بينهم وبين الذات ولهم نصيب

والوصول والراحة والسرور أصلاً قال الخبر الصادق عليه وعلى آله الصلاة والسلام إن الجنة قيعان وإن غراسها قوتك سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر والمعنى التنزيهي الذي ظهرهنا في كسوة الحزوف والكلمات يمثل هناك بصورة الشجر ويكون التعلق بذلك الشجر والتلذذ منه عين التعلق والتلذذ بالمعنى التنزيهي وعلى هذا القياس وما بينه الصوفية العلية من الأسرار والدقائق في التوحيد والاتحاد ونزلوا على المظاهر الجميلة في هذه النشأة وعشقوها وأثبتوا في ضمن ذلك شهوداً ومشاهدة واعتقدوا أحسن تلك المظاهر وجالها عين حسن المولى وجاله حتى قال بعضهم ذقتك في كل طعام لذيت وقال الآخر شعر

امروز چون جال تودر پرده ظاهرست * در حیرتم که وعده فردا بر ای چیست
وقال الثالث شعر

ما هم قوم بشرب الماء من عطش * إلا وأما هو المقصود في قدح
صدق أمثال هذه الكلمات بعيد عن فهم هذا الفقير وجدانه في هذه النشأة ولا أجد هنا طاقة تحمل هذه الدقائق ولا أراها قابلة لقبول هذه الدولة فلو كانت فيها طاقة وقابلية لما كانت منضوباً عليها ولما قال النبي صلى الله عليه وسلم الدنيا ملعونة والآثمين بها والكرامات والقابل لهذه المقامات هو الجنة ذقتك في كل طعام لذيت صادق على طعام الجنة لأعلى طعام الدنيا الذي هو مخلوط بماء الدم المحموم ولهذا لم يستحسن ارتكاب ذلك (وعند) هذا الفقهير جنة كل شخص عبارة عن ظهور الاسم الإلهي الذي هو مبدأ تعين ذلك الشخص وظهر ذلك الاسم بصورة الأشجار والأنهار وبصورة الحور والقصور وبصورة الولدان والفلان فكما أن في الأسماء الإلهية تفاوتاً باختبار الطلو والسفل وباعتبار الجامعة وعدمها كذلك في الجنات أيضاً تفاوت بمقدار هاتين اثبت الشهود والمشاهدة في ضمن ذلك الظهور فهو حسن ومستحسن ووضع شيء في موضعه وأما طلاق أمثال هذه الكلمات في غير هذا الموضع فجرامة ووضع شيء في غير موضعه وكان الصوفية العلية من فرط محبتهم للمطلوب وكال اشتياقهم إليه اغتنموا كل ما وصل إلى مشامرواحهم من راحة المطلوب وظنوه من استيلاء سكر المحبة عين المطلوب والمقصود وما ملوا معه معاملة العشاق التي تليق بنفس المطلوب واحتفظوا منه بحظوظ وافرة وأثبتوا المشاهدة والمكاشفة قال واحد من الأكابر شعر

بوی تواز جا جهم مست بخود * زهر سو که اواز پای برآید

فهم أمثال هذه المعاملات مجوزة في العاشقية وعدم القرار والاستراحة من غلبة المحبة بل مستحسنة لأنها لأجل الله سبحانه وتعالى وناش من شوق لقاء المطلوب المتفرد ولخطائهم حكم الصواب ولسكرهم حكم الصحو وورد في الخبرين بلال عند الله شين شعر

براشهد تو خنده زندا شهد بلال

(بنجي) أن يعلم أن مكشوف هذا الفقير هو أن رؤية كل شخص جنتي في الجنة أيضاً على مقدار ذلك الاسم الإلهي الذي هو مبدأ تعينه وخصه ويظهر ذلك الاسم في كسوة الأشجار والأنهار والحور والفلان يعني أن تلك الأشجار والأنهار وغيرها مما كان مظاهر ذلك الاسم

بالاصالة من حضرة الذات
غاية ما في الباب ان وصولهم
الى تلك الدرجة مربوط
بتعبية ذلك النبي بخلاف
الائم فانهم اذا وصلوا
بتوسل انبيائهم يكون
الانبياء حائلين الافراد من
افراد هذه الامة بمعنى نفسه
فانه يأخذ بالاصالة من
حضرة الذات وله نصيب
منها والحيلولة بينه وبين
الذات مفقودة والتعبية
موجودة وقليل ما هم
بل اقل انتهى اعلم
ان هذا القول مكرر
وجوابه من في السؤال
الثاني فليرجع اليه (الجواب

المقدس يكون حكمها زمانا بكرم الله تعالى حكم الناظر وتصير وسيلة الى رؤية ذلك الشخص الغير المنكيفة ثم تعود الى حالتها الاصلية وتشغله بانفسها وهكذا الى ابد الابدين كالجلى البرقي الذاتي الذي اثبتوه في هذه النشأة فان تجلى الذات في جيب الاسماء والصفات دائمي في حق المستعدين لتلك الدولة وبعد مدة ترتفع جيب الاسماء والصفات وتجلى حضرة الذات بلاجيب الاسماء والصفات وحيث ان ذلك الاسم الالهى اعتبار من اعتبارات ان ذات تعالت يكون متمل في رؤية كل شخص ذلك الاعتبار الذاتي الذي هو رب ذلك الشخص بالضرورة (ولايتوهم) هنا أحد تبعضا وتجزيا فان الذات تعالت بتامها ذلك الاعتبار لان بعض الذات ذلك الاعتبار وبعض آخر منها اعتبار آخر فان ذلك علامة النقص والحدوث تعالى الله عن ذلك (قالوا) ان ذات الله تعالى تمامها علم وقامها قدرة وتامها ارادة وان كان كل اعتبار تمام الذات ولكن المرئى هو ذلك الاعتبار لا اعتبارات آخر فينبغي أن يطلب سر لا ندركه الابصار من ههنا (لا يقال) اذالم يكن تميزين الاعتبارات وكان كل واحد منها عين الذات فامعنى جعل متعلق الرؤية اعتبارا من بين اعتبارات كثيرة لاننا نقول ان هذه الاعتبارات وان كانت عين الذات بل كل واحد منها عين الآخر وليس بينها التميز والامتيان الكيفيين المعبرين عند ما سورى عالم الكيف ولكن بينها امتياز لا كىفى والذين تخلصوا من العالم الكيفى واتصلوا بالعالم اللاكيفى باتصال لا كىفى لا يخفى عليهم هذا الامتيان اللاكيفى بل هو واضح عندهم ويجحدونه كامتياز الاذن من العين ثم من كان مبدأ تعينه اسم جامع فله من جميع اعتبارات الذات تعالت وتقدست نصيب على سبيل الاعتدال على تفاوت الدرجات ولو على سبيل الاجمال ورؤيته متعلقة بجميعها ولكن لما كان ضيق جامعية الاجمال الذى هو نصيبه لازماله دائما يكون الادراك والاحاطة مفة ودين في حقه ويكون لا ندركه الابصار صادقا ومن اصدق من الله حديثا (ينبغى) أن يعلم أنه اذا شرف الله سبحانه عبدا بدولة الفناء الائم بكرمه وخلصه من قيد العدم الذى كان هو ما هيته ولم يترك منه عينا ولا أثر ايهب له بعدمثل هذا الفناء وجودا شبيها بوجود النشأة الاخرية ومتعلقا بترجيح جانب وجود الممكن ويكون مظهر الكمالات جانب وجود الاسماء والصفات الالهية وقد ذكر تحقيق وجه ذلك فيما سبق وكان يوسف على نبيسا وعليه الصلاة والسلام مشرفا بهذه الدولة بوجوده الاول وهذا العارف تشرف بها بوجوده الثانى بالولادة الثانية ولما كان ذلك جليلا اعطاء الحسن الظاهر أيضا وهذا لما حصل بعد نجشتم الكسب اكتفى فيه بنور الباطن وادخله الحسن الظاهر في الآخرة ومثل هذا العارف بعد الانبياء عليهم الصلاة والسلام عزيز الوجود وأقل قليل ومثل هذا العارف وان لم يكن نبيا ولكن له ببعية الانبياء شركة في دولة خاصة بالانبياء عليهم الصلوات وهو وان كان طفيليا ولكنه جالس على سفرة نعمتهم وان كان خادما ولكنه جالس مع الخدومين وان كان تابعوا ولكنه مصاحب بالتبوعين ورجا ينجح أسرار ايعبطه الانبياء عليهم السلام فيها كما أخبر به الخبر الصادق عليه وعلى آله الصلاة والسلام ولكن مثل هذه المعاملة داخل في فضل جزئى والفضل الكلى انما هو للانبياء عليهم السلام وهذا الفضل أيضا لما تيسر له بسبب متابته اياهم كان منهم وليس العارف غير حامد أماناتهم وآية

السادس والسابع والثامن
والثامع والعشرون
لقولهم وقال في المكتوب
السادس والتسعين من
الجلد الثالث (ان لمحمد
صام طوقى عبودية يعنى
حلقى الميم وهما اشارتان
الى تعنيه الاول تعينه
الجسدى وهو بشرته
والثانى تعينه الروحى وهو
ملكينه ولما فتر تعينه
الجسدى بالموت قوى تعينه
الروحى ولكن كان لتعنيه
الجسدى بقية فلما مضى
الفاسنة زالت تلك البقية
ولم يبق لتعنيه الجسدى
اثر فاقطع طوق عبودية
جسده وطرا عليه ازوال
والفناء فقام الف الالهية

ولقد سبقت كلنا لعبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون وان جندنا لهم الغالبون نص قرآني
رفع شأن هؤلاء الاكابر فوق شأن غيرهم ونصرهم على الكل وجعلهم غالبين (فان قيل)
ان هذا العارف الذي وهب له هذا الوجود بعد الفناء الاثم هل هو بهذا الوجود ايضا
في مرتبة الحس والوهم كسائر موجودات هذه النشأة أو خرج من هذه المرتبة فان خرج
فهل عرض له وجود خارجي أولا ومن المقرر عند القوم أنه لا موجود في الخارج غير الحق
سبحانه وتعالى (قلت) ان ما هو صمد معلوما في آخر الامر انه خرج وصار منسوباً
الى نفس الامر ومرتبة الوهم وان كان حكمها حكم نفس الامر باعتبار الشيات والتقرر
ولكنها في الحقيقة لم تكن نفس الامر فان نفس الامر وراء تلك المرتبة وكان هذه المرتبة
برزخ بين الوهم والخارج وموجودات النشأة الاخرية كلها كائنة في مرتبة نفس الامر
بل الصفات الواجبة سوى الصفات الثمانية الحقيقية كلها في تلك المرتبة ولا موجود
في مرتبة الخارج غير الذات الاقدس وغير صفاته الثمانية فظهر لموجودات ثلاث مراتب
مرتبة الوهم التي هي نصيب أكثر أفراد هذه النشأة والانياء عليهم الصلاة والسلام
خارجون بأجمعهم من هذه المرتبة وكذلك الملائكة الكرام عليهم السلام فان وجودهم
مناسب لوجود النشأة الاخرية وصار أقل أولياء العظام مشرفاً بهذه الدولة أيضاً
وتخلص من مرتبة الوهم وصار ملحقاً بنفس الامر (المرتبة) الثانية مرتبة نفس الامر
وفيها صفات الواجب وأفعاله تعالى والملائكة الكرام أيضاً موجودون في تلك المرتبة
ووجود النشأة الاخرية أيضاً ثابت في تلك المرتبة وكذلك الانبياء والاقل من الاولياء أيضاً
خرجوا الى تلك المرتبة وانما الفرق ان صفات الواجب جل شأنه في مركز ذلك المقام الذي
هو أشرف اجزائه وسائر الموجودات في أطراف ذلك المركز واكتناهه على حسب الاستعداد
(والمرتبة) الثالثة مرتبة الخارج والموجود هناك الذات وصفات الواجب الثمانية
فان كان فرق قائماً باعتبار المركز وغير المركز فان الأشرف أنسب بالاقდس (فان قيل)
ما منزلة الخروج من مرتبة الوهم الى مرتبة نفس الامر وأي قرب مربوط به (قلت) ان منشأ
كل خير وكال وحسن وجمال هو الوجود وكل ما يكون حصول القوة والاستقرار للوجود
أزبد تكون تلك الصفات أكمل ولا شك ان الوجود النفس الامر أقوى وأثبت من الوجود
الوهمي فيكون الخير والكمال فيه أتم وأكمل بالضرورة وأي كلام في قرب من كان موجوداً
في مرتبة صفاته وأفعاله تعالى وحصل له جوار صفات الخالق والرازقية وغيرهما
(ينبغي) ان يعلم ان ثبوت العدم وكذلك ثبوت الكمالات التي ملحوظ فيها شأبة العدم
وان كانت تلك الكمالات من الكمالات الصفاتية كله في مرتبة الحس والوهم فانه مالم يحصل
التبري من العدم بالكلية ولم يزل عين العدم وآثره لا يكون لاشأ بالوصول الى مرتبة نفس
الامر وان كان في الثبوت الوهمي باعتبار القوة والضعف درجات فانه كلما كان العدم أقوى
يكون التعلق بمرتبة الوهم أتم واذا ضعف يكون التعلق أقل وكثير من الاولياء الذين
جاوزوا مراتب العدم ولم يبق فيهم شيء من العدم غير الاثر وان لم يكونوا داخلين في مرتبة
نفس الامر مادام هذا الاثر باقياً ولكنهم يجاوزون مرتبة الوهم ويصلون الى نقطتها الاخيرة

مقامه فصار محمد اجد
وانقلت الولاية المحمدية
الى الولاية الاجدية انتهى
ولقولهم وقال في المکتوب
التاسع والمائتين من الجلد
الاول ان نبوته صلعم تعلق
بالنشأة العنصرية باعتبار
الحقيقة المحمدية بل باعتبار
الحقيقتين المحمدية
والاجدية لكن غلبت
نشأة العنصرية المحمدية
على الملكية الاجدية
لتعصيل المناسبة بينه
وبين الامة ففتأ في الافادة
والاستفادة ولهذا أمر
بقوله انما انا بشر مثلكم

ويصبرون من نظار مرتبة نفس الامر ويحصلون نصيبا من هذا المقام ويكون محسوسا ان الانبياء الكرام والملائكة العظام عليهم الصلاة والسلام وكذلك بعض متابعي الانبياء وان كان أقل وصلوا الى نهاية مرتبة نفس الامر ولكل منهم هناك موطن خاص ومقام على حدة على تفاوت درجاتهم وبشاهد الحروف والكلمات القرآنية ايضا هناك ويرى مقام هؤلاء فوق مقام الانبياء عليهم الصلاة والسلام وكأنها خرجت من هذا المقام وصارت برزخا بين هذا المقام وبين مقام فوقه قبل الوصول اليه واختارت الاقامة هناك فان المقام الفوقاني مخصوص بذات الواجب وصفاته تعالى ولا موجود في الخارج غيره سبحانه وتعالى ولما كانت في هذه الحروف والكلمات سمات الحدوث ليست فيها قابلية الوصول الى ذلك المقام ولكنها مبقى قدما من جميع موجودات تلك المرتبة ولها تمسك باذيال مدلولاتها والكبراء الذين يقيمون في منتهى مرتبة نفس الامر ناظرون الى مرتبة فوقانية وكانهم بكليتهم صاروا أبصارا من كمال شوقهم اليها والعجب ان هؤلاء الاكابر مع وجود هذا التوطن والاقامة لهم بحكم الرء مع من أحب معية مع محبوبهم بمجھولة الكيفية وهم معه بلا انفسهم ومأنوسون ومألوفون به بالاتحاد الاثينية ولما لوحظ في ذلك الائتاء معية الحروف والكلمات القرآنية بتلك المرتبة المقدسة علم انه لانسبة لهذه المعية بجميع الآخرين وانها عالية جدا لا يمكن ادراكها لكونها مربوطة بابطن البطون وابن المجال هناك فقم المخلوقين ومن علو شأن هذه الحروف والكلمات المقدسة ورد القرآن كلام الله غير مخلوق ويعلم ان الكلام النفسى هو هذه الحروف والكلمات كما حققه القاضى عضد وقال ان هذه الحروف والكلمات هي الكلام القديم النفسى بالتقديم وتأخير وجعل التقديم والتأخير مائدا الى قصور الآلات الحادثة (فان قيل) لو كانت هذه الحروف والكلمات كلاما تنفسيا ينبغى أن تكون داخلية في مرتبة الخارج وقد مر أنفا انها لا تكون داخلية في ذلك المقام فواجه ذلك (قلت) ان هذه الحروف والكلمات حيث كانت مركوزة في الاذهان بالتقديم والتأخير يظهر بهذه الملاحظة في النظر الكشفي عدم دخولها في مرتبة الخارج بالضرورة ولما لوحظت مرة ثانية بلاملاحظة التقديم والتأخير شوهدت داخلية فيها ولحققة باصلها بل منحددة بها فالى نسبة لمعيتها بجميع الآخرين فان فيها اتحادا ولا مجال للاتحاد في معية الآخرين سبحانه الله اذا كان هذه الحروف والكلمات القرآنية نفس الكلام القديم السباني يكون ظهوره في هذه النشأة بخلاف سائر الصفات القديمة بنفسه فان الحروف والكلمات على هذا التقدير نفسه وليس له نقاب غير التقديم والتأخير العارضين من جهة قصور آلة التكلم فاقرب الاشياء الى جناب قدس الحق جل و علا الذي هو القرآن المجيد اجلى واظهر في عالم الظلال باصائله من غير ان يصيبه غبار الظلمة وجعل التقديم والتأخير حجبا لعيون المحجوبين ولهذا كان افضل العباد تلاوة القرآن المجيد وكانت شفاعته اسرع قبولا من شفاعته الآخرين سواء كانت شفاعته ملك مقرب او نبي مرسل ولا يمكن تفصيل النتائج والثمرات المترتبة على تلاوة القرآن وكثيرا ما توصل التالى الى محل لا مجال فيه لذرة (فان قيل) هل هذه الدولة مخصوصة بالحروف والكلمات القرآنية او اشتركت معها في هذه الدولة حروف سائر الكتب المنزلة وكتابتها وكانت كلاما قديما تنفسيا ككتابتها (قلت) لكل شركة في هذه الدولة والفرق الذى

فأكد البشرية بمائتهم
وبعد ارنحاله عن النشأة
العنصرية غلب جانب
الروحانية ونقص جانب
البشرية ونقص نورانية
الدعوة وغلب الظلمة
ولما مضى من رحلتها
سنة غلب جانب الروحانية
وعدمت البشرية وانصرفت
بصبح عالم الامر في الضرورة
رجع عالم خلقه الى عالم
الامر واتحدت الحمدة
بالاجدية انتهى وقولهم
وقال في موضع آخر ان
الحقيقة الحمدية نقي
شاغرة حتى يأتي عيسى
عليه السلام فيخرج اليها
فيزلها فكأنه يقول انه

يتمثل في نظر كسفي هو ان القرآن المجيد كانه مركز الدائرة وسائر الكتب المنزلة بل جميع ما يقع به التكلم من الازل الى الابد كانه محيط تلك الدائرة فكان القرآن اصل الكل واشرف جميع الكتب فان المركز اشرف اجزاء الدائرة واصل جميع نقاط الدائرة وسائر النقط كانه تفصيله وهو اجمالها قال الله تعالى وانه في زبر الاولين (فان قيل) قد علم من التحقيق السابق ان الشهود والمشاهدة في ضمن المظاهر الجميلة كما قالوا غير واقع في هذه النشأة ولا قابلية في هؤلاء المظهرية تلك المرتبة المقدسة فهل لها تحقق في هذه النشأة في غير هذه المظاهر اولا (قلت) ان معتقد هذا الفقير هو ان نصيب هذه النشأة الايقان فقط والرؤية البصرية والمشاهدة التي هي عبارة عن الرؤية القلبية على تفاوت الدرجات نتيجة ذلك الايقان وثمراته المربوطة بالآخرة نقل صاحب التعرف الذي هو من اكابر هذه الطائفة العلمية في كتابه اجماع المشايخ في هذا الباب وقال واجمعوا على انه تعالى لا يرى في الدنيا بالابصار ولا بالقلوب الا من جهة الايقان (فان قيل) ان من المقرر عند هذه الطائفة العلمية ان اليقين مراتب ثلاثا علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين وقالوا ان علم اليقين عبارة عن الاستدلال بالآثار على المؤثر كيقين حاصل بوجود النار مثلا من طريق الاستدلال بالعلم بوجود الدخان وعين اليقين عبارة عن رؤية النار نفسها مثلا وحق اليقين عبارة عن التحقق بالنار مثلا فاذا فقدت الرؤية القلبية أيضا كيف يتحقق عين اليقين وكيف يصدق اجماع المشايخ على عدم الرؤية مطلقا (قلت) لعل مراده بالاجماع اجماع المشايخ المتقدمين والمتأخرون حكموا على خلاف ذلك وجوزوا الرؤية القلبية وهذا الحكم لم يثبت عند هذا الفقير وهذه الدرجات الثلاث التي بينها لليقين كلها داخلية في علم اليقين لم تخرج بعد من الاستدلال ولم تتحول من العلم الى العين وما قالوا في تمثيل عين اليقين من رؤية النار ليس هو رؤية النار بل رؤية الدخان التي استدلوا بها على وجود النار فكما انه كان في علم اليقين استدلال من العلم بوجود الدخان على وجود النار كذلك هنا استدلال من رؤية الدخان على وجود النار وهذا اليقين الثاني اتم من اليقين الاول لقوة دليله فان هناك علما بالدليل وهنا رؤية الدليل وكذلك في حق اليقين يتحقق بالدخان لا بالنار واستدلال به على النار وهذا اليقين اتم من كل من اليقينين السابقين واكمل فانه استدلال بنفسه الذي صار دخانا على وجود النار وبين الانفس والآفاق فرق واضح قال الله تعالى سترهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم انه الحق وقال الله تعالى وفي الارض آيات للموقنين وفي انفسكم افلا تبصرون وكلما يرى في الآفاق والانفس آيات المطلوب لانفس المطلوب فكان المرئي في الآفاق والانفس هو الدخان الذي هو آية النار لا النار فتكون المعاملة في الآفاق والانفس هي الاستدلال الذي هو حقيقة علم اليقين واما حق اليقين فينبغي تشخيصها فيما وراء الآفاق والانفس سبحانه الله كيف قرر الا كما وجد ان المطلوب في الانفس واعتقدوا خارج الانفس مما لا حاصل فيه قال واحد منهم (شعر)

لا تطف في كل صوب مثل اعشى فان الكل معك في العبا

وقال الآخر (شعر)

چون جلوه ان جمال بيرون زتونيست * پادردامن و سر در جيب اندركش

(وقال)

حيث تغلب بشرية فتوجد المناسبة بينه وبين الامة فتتأني الافادة والاستفادة حيث نذروا ما قيل ذلك فلا يصح الإشارة لغلبة روحانيته فوجب ان يكون ذلك الفرد هو بزعمه انتهى ولقولهم وقال في المكتوب التاسع والمائتين من الجلد الاول (ومن هنا يعني من اجل ان بعد مضي الف سنة لا يبقى من التعيين الجسم اثر نقلوا عن الشرائع المتقدمة ان بعد مضي الف سنة من رحلة كل واحد من اولي العزم من الرسل العظام يعث

وقال الثالث (شعر)

فلوسعت ذرة في عمرها طلباً خير او شرا ترى في نفسها ا كتمان

قال صاحب الفصوص التجلي من الذات لا يكون الا بصورة التجلي له وقال غيره من الاكابر ان اهل الله كلما يرون بعد الفناء والبقاء يرونه في انفسهم وكلما يعرفون يعرفونه في انفسهم وحيرتهم في وجود انفسهم وفي انفسكم افلا تبصرون وعند هذا الفقيه الانفس ايضا كالاتاق مما لا حاصل فيه خالية من وجدان المطلوب فيها ولا نصيب منه لها والذي في الاتاق والانفس هو الاستدلال على المطلوب والدلالة على المقصود والوصول الى المطلوب مربوط بما وراء الاتاق والانفس ومنوط بما سوى السلوك والجذبة فان السلوك سير اتاق والجذبة سير انفس فيكون السلوك والجذبة والسير الاتاق والانفس كلها داخلية في السير الى الله وما قالوا ان السلوك والسير الاتاق في السير الى الله والجذبة والسير الانفس في السير في الله ماذا نصنع ظهر لهم كذلك وظهر لي هكذا سبحانه لا علم لنا الا ما علمنا واين القدرة لمشي المشكين الاكل من فضلهم ان يتكلم على خلاف مذاقهم ولكن لما ترقى المعاملة من التقليد قال ما ناله خالف القوم او اوقفهم والزمام ابي يوسف بعد ترقيه من التقليد موافقة ابي حنيفة الذي هو استناذ خطأ ربنا لا توأخذنا ان نسينا او اخطانا (فان قيل) اذا كان هذه الدرجات الثلاث من اليقين داخلية في علم اليقين فما يكون عين اليقين عندك (قلت) ان عين اليقين عبارة عن تلك الحالة التي هي للدخان مع النار فاذا انتهى المستدل الى منتهى درجة الدليل الذي هو الدخان تحدث فيه ايضا حالة ثابتة للدخان مع النار وعند هذا الفقيه هذه الحالة معبر عنها بعين اليقين فانه فوق علم الاستدلال ووراء الاتاق والانفس ولما ارتفع حجاب الاستدلال من بين الذي هو نهاية مرتبة العلم خرج الامر من العلم الى الكشف بالضرورة وانجز من الغيب الى الشهود والحضور (ينبغي) ان يعلم ان الشهود والحضور غير الرؤية والاحساس الا ترى ان شهود الشمس لضعيف البصر وقت انتشار شعاعها حاصل بخلاف الرؤية فانه غير متحقق في تنبيه ان الحق في بالدخان درجتين وانه شامل لعلم اليقين وعين اليقين على التحقيق الذي ذكرناه فانه عالم بطوابع نقط الدخان في الحقيقة ولم ينته الى نقطته الاخيرة فهو علم اليقين فان كل نقطة بقيت حجاب مستلزم للاستدلال فاذا تحققت بجميع النقط وانتهى الى النقطة الاخيرة خرج من الاستدلال لان الحجب قد ارتفعت بالتمام وثبت له عين اليقين كنفس الدخان فافهم وماذا اكتب من حق اليقين فان كمال تحقيقه مربوط بالنشأ الاخروية فان كان منه نصيب في الدنيا فهو مخصوص بأخص الخواص الذي كان السير الانفس الذي له مشابهة بحق اليقين داخل عنده في علم اليقين وكان الانفس لديه في حكم الاتاق وصار علمه الحضورى المتعلق بالانفس علما حصوليا وحصل له عين اليقين فيما وراء الاتاق والانفس وقليل ما هم خاتمة في حكمة في بيان الحسن والجمال المحمدين على صاحبهما الصلاة والسلام الذين هما متعلق بحبة رب العالمين وانه صلى الله عليه وسلم كان بذلك الجمال محبوب رب العالمين جل شأنه (اعلم) ان يوسف على نبينا وعليه الصلاة والسلام وان كان بالصباحة التي كانت فيه محبوب يعقوب عليه السلام ولكن نبينا خاتم الرسل عليه وعليهم الصلاة

رسول آخر انتهى اعلم
أن ايضاح اجوبة هذه
الاعتراضات الاربعة
يظهر بان تذكرة اصطلاحات
الشيخ اجد درجة الله ولا
ليدفع شبهتهم وذلك أن
الذي صلى الله عليه وسلم
مركب من عالم الخلق
وهو ما قبل الخلق والجزى
والالتيام ومن عالم الامر
وهو ما لا يقبل الخلق
والجزى والالتيام ورب
عالم خلقه صلح العلم ورب
عالم امره شأن العلم
ومنشؤه فالحقيقة الحمديّة
هنا عبارة عن حقيقة
الامكانية النصيرية
والحقيقة الاجدية كناية

والسلام بالملاحة التي هي فيه محبوب خالق الارض والسماوات وخلق الارض والسماء
 والمكان والزمان بطبيعته صلى الله عليه وسلم كما ورد (ينبغي) ان يعلم ان الخلق المحمدي
 ليس كخلق سائر افراد الانسان بل لا مناسبة له بخلق فرد من افراد العالم وهو صلى الله
 عليه وسلم مع وجود النشأة العنصرية خلق من نور الحق جل وعلا كما قال عليه وعلى
 آله الصلاة والسلام خلقت من نور الله وهذه الدولة لم تنسر لغيره صلى الله عليه وسلم
 وبيان هذه الدققة هو انه قد مر فيما سبق ان الصفات الثمانية الحقيقية الواجبة وان كانت
 داخلة في دائرة الوجوب ولكن فيها بواسطة احتياجها الى حضرة الذات راثمة الامكان
 فاذا كان في الصفات الحقيقية القديمة مجال لراثمة الامكان يكون في الصفات الاضافية
 الواجبة ثبوت الامكان بالطريق الاولى وعدم قدمها اول دليل على الامكانية فيها وقد
 علم بالكشف الصريح ان خلقته صلى الله عليه وسلم ناشئة من الامكان الذي هو متعلق
 بالصفات الاضافية لا الامكان الذي هو كائن في سائر افراد العالم وكلما يطالع صحيفة
 ممكنات العالم بدققة النظر لا يشاهد وجوده صلى الله عليه وسلم فيها بل يكون منشأ خلقته
 وامكانه صلى الله عليه وسلم في عالم الممكنات بل يكون فوق هذا العالم فلا جرم لا يكون له
 ظل وأيضا ان ظل كل شخص في عالم الشهادة الطف من ذلك الشخص فاذا لم يكن الطف
 منه صلى الله عليه وسلم في العالم كيف يتصور له ظل (اسمع) ان صفة العلم من الصفات
 الحقيقية وداخلة في دائرة الوجود الخارجي فاذا عرضت لها الاضافة وانقسمت بها على
 العلم الاجالي والعلم التفصيلي مثلا تكون تلك الاقسام من الصفات الاضافية وداخلة في
 مرتبة نفس الامر التي هي مقر الصفات الاضافية ويشاهد ان العلم الاجالي الذي صار
 من الصفات الاضافية نور ظهر في النشأة العنصرية بعد الانصباب من الاصلاب الى الارحام
 المتكررة بمقتضى حكم ومصالح بصورة الانسان الذي هو على أحسن تقويم وصار مسمى
 بمحمد وأحمد (ينبغي) ان يستمع كمال الاستماع ان هذا القدر من الاجال وان جعل العلم
 المطلق مقيدا وأخرجه من الحقيقة الى الاضافة ولكن لم تحصل منه زيادة في المقسم اصلا
 ولم يقيد شيئا قطعا فان اجمال العلم نفس العلم لانه امر زائد منضم الى العلم بخلاف
 تفصيل العلم فانه يقتضي جزئيات متكررة حتى يتصور التفصيل والعجب من قيد كان
 مظهرا للاطلاق والعجب من مقيد صار نفس المطلق ينبغي ان يلاحظ مثل هذه الاطافة
 في مطلق العلم بالنسبة الى الذات فانه يمكن ان يكون العلم نفس العالم ونفس العلوم كانه
 كائن في العلم الحضورى بخلاف صفات اخر فانه لا يست فيها هذه القابلية فانه لا يمكن
 ان يقال ان القدرة عين القادر وعين المقدور والارادة عين المرید وعين المراد فالعلم اتحاد
 مع ذات العالم واضمحلال فيه ليس ذلك لغيره ينبغي ان يدرك من ههنا قرب أحد من
 الاحد فان الواسطة بينهما صفة العلم التي له اتحاد بالملوك فكيف يكون
 للحجابة فيها مجال وأيضا في العلم حسن ذاتي ليس هو لغيره من الصفات ولهذا
 أحب صفات الواجب عند الحق جل وعلا بزم هذا الفقير هو صفة العلم وحيث ان في حسنه
 شائبة اللا كيفة فالحسن قاصر عن ادراكه وادراك ذلك الحسن على وجه التمام مربوط

من حقيقته الامكانية الامرية
 النورية والنبي صلعم
 باعتبار عالم امره يربى
 عالم ملكوت السماوات
 والارض وباعتبار عالم
 خلقه يرشد العالم العنصري
 لمناسبة عالم خلقه بالشرية
 وبالعالم العنصري وبعد
 انتقاله صلعم من العالم
 العنصري الى العالم
 الروحاني انتقصت هذه
 المناسبة بسبب انتقاص
 آثار النشأة العنصرية
 كالاكل والشرب والنوم
 والمرض وغير ذلك من
 الصفات الجسمانية
 العنصرية وبقى فيه من

بالنشأة الاخرية التي هي موطن الرؤية فاذا راوا الله عز وجل يدركون جلال محمد صلى الله عليه وسلم وان أعطى يوسف عليه السلام في هذه النشأة ثلثي الحسن وقسم الثلث الباقي للكل ولكن الحسن في النشأة الاخرية هو الحسن المحمدي والجمال هو الجمال المحمدي عليه الصلاة والسلام فانه محبوب الحق جل سلطانه وكيف يكون لحسن الآخرين مشاركة بحسن صفة العلم فان حسنهما بواسطة اتحادهما بالمطلوب عين حسن المطلوب وللمالم يكن هذا الاتحاد لغيرهما ليس فيه هذا الحسن فالخلقة الحمديّة عليه وعلى آله الصلاة والسلام مع وجود الحدوث مستندة الى قدم الذات تعالت وكانت أحكامها أيضا منتهية الى وجوب الذات وكان حسنه حسن الذات من حيث انه ليس فيه شائبة غير الحسن فلما كان كذلك صار متعلق المحبة الجميل المطلق وكان محبوبه ان الله جميل يحب الجمال (فان قيل) ان الله تعالى يحبهم يدل على ان محبة الحق سبحانه متعلق بغيره صلى الله عليه وسلم أيضا ويكون الآخرون ايضا محبوه سبحانه وتعالى فما وجد تخصيصه صلى الله عليه وسلم مع كونها موجودة في غيره (قلت) المحبة قسمان قسم يتعلق بذات المحب وقسم يتعلق بغير ذاته والقسم الاول محبة ذاتية وهي اعلى أقسام المحبة فانه لا يحب أحدهم مثل حبه لنفسه وأيضاً هذا القسم من المحبة أحكم وأوثق فانه لا تزول بمروض مارض وأيضاً متعلق هذا القسم محبوب صرف ليست فيه شائبة المحبة بخلاف القسم الثاني فانه مرضية وقابلة للزوال ومتعلقة وان كان من وجه محبوباً ولكن فيه محبة أيضاً من وجوه متعددة وحيث كان حسن خاتم الرسل وجماله عليه الصلاة والسلام مستندين الى حسن حضرة الذات تعالت وجمالها كما مر يكون القسم الاول الذي هو متعلق بالذات متعلقاً به عليه وعلى آله الصلاة والسلام بالضرورة ويكون صلى الله عليه وسلم يتعلق المحبة كالذات محبوباً صرفاً وللمالم تكن هذه الدولة ميسرة لغيره وقل نصيبهم من الحسن الذاتي يتعلق بهم من المحبة القسم الثاني ويجعلهم محبوباً من وجهه والمحبوب المطلق هو النبي صلى الله عليه وسلم فانه كذات المحب محبوب دائماً ويكون محسوساً ان غلبة المحبة التي هي في موسى للحق سبحانه وكان هو بتلك المحبة رئيس المحبين مثلها في الحق سبحانه لحضرة خاتم الرسل عليه وعليهم الصلاة والسلام وكلما يفوس هذا الفقير في بحر هاتين المحبتين ليدرك التفاوت بينهما قوة وضعفاً ويجد المحبة التي هي في الخالق أشد من محبة المخلوق بحكم ألا ان حزب الله هم الصابون لا يظهر التفاوت أصلاً وكأن هاتين المحبتين وزنت بغير ان العدالة متساويتين ولم يقع بينهما تفاوت بالزيادة والنقصان مقدار شعرة (فان قيل) ان الصوفية العلية حكموا بكون تمام افراد العالم مظاهر الاسماء الالهية ومجايلها ووجدوا حقائق الاشياء عين تلك الاسماء واعتقدوا ان الاشياء ظلال الاسماء فيحملوا تمام العالم ظهور الاسماء الالهية فما وجه تخصيص ظهور بعض الاسماء بخلقته صلى الله عليه وسلم كما مر (قلت) ان حقائق الاشياء عند الصوفية هي الايمان الثابتة التي هي عبارة عن الصور العلية للاسماء الالهية لا الاسماء الالهية أنفسهم وقالوا ان هذا العالم هو ظهور تلك الصور العلية وان قالوا انه ظهور الاسماء ايضا على سبيل الجوز بل الصورة العلية لشيء عندهم عين ذلك الشيء لاشبع ذلك الشيء ومثاله وما قاله هذا الفقير في خلقته صلى الله عليه وسلم ظهور نفس الاسم الالهى جل

الصفات البشرية التوجه
الى العالم السفلى لارشاد
امته وبعد مضي الزمان
المديد زال هذا التوجه
والالتفات الى العالم العنصري
أيضاً وهو المراد عنده
بفساد جسمه صلح
الهيكل المخصوص الجسد
كافهم المعترض من كلامه
واستغرق في بحر مشاهدة
جمال ذاته تعالى واراد
الشيخ أحمد رحمه الله
بالفناء ما اراده القاضي

شأنه لا ظهور الصورة العلية لذلك الاسم شأن ما بين نفس الشيء وبين صورته العلية
الآثرى أن النار إذا تصورت في الأذهان أين لها الاشرار والاضاءة وقد كان كمال النار
وجالها هو الاشرار والاضاءة وليس في صورتها العلية غير شعها ومثالها قوله أرباب
المقول أولا بل قالوا انها عين النار ولكن كشفنا الصريح مكذب لقول من قال بالعبية
وصورة النار العلية ليست غير شبح النار الموجودة في الخارج ويكون محسوسا ان كلها
هو ظهور الصور العلية للاسماء امكانه ووجوده من قبل امكان العالم ووجوده الذي
تحقق له ثبات وتقرر بصنع الله تعالى في مرتبة الوهم وما هو ظهور الاسم الالهي كما مر في
خلقته صلى الله عليه وسلم امكانه من قبل امكان الصفات الاضافية ووجوده ايضا مثل وجود
تلك الصفات في نفس الامر ولا يقع النظر على أحد يكون ظهورا للاسم الالهي جل سلطانه غير
النبي صلى الله عليه وسلم الا القرآن المجيد فانه ايضا ظهور نفس اسم الهى كاذ كرت شمة منه فيما سبق
غاية ما في الباب ان منشأ الظهور القرآني من الصفات الحقيقية ومنشأ الظهور المحمدي من الصفات
الاضافية فبالضرورة قالوا ذلك قدما وغير محاقق ولهذا حادثا ومخلوطا معاملة الكعبة الربانية
أعجب من هذين الظهورين الاسمين فان هناك ظهور معنى تزهي بلا كسوة الصور والاشكال
فان الكعبة التي هي معبود اليها لجميع الخلائق ليست بعبارة عن الحجر والمدر وليست هي
ايضا سقفا وجدرانها لولم تكن هذه فرضا تكون الكعبة كعبة باقية على حالها ومعبودا
اليها فهناك ظهور ولا صورة أصلا وهذا من أعجب العجائب (اسمع اسمع) انه وان لم يكن
لاحد شركة في هذه الدولة الخاصة الحمديّة (١) ولكن يدرك هذا القدر انه قد بقيت بقية
من تلك الدولة وهي الخاصة به بعد تخليقه وتكثيره عليه وعلى آله الصلاة والسلام
فان الزيادة والفضلة من لوازم خوان ضيافة الكرماء لتكون نصيبا للخدمة وحصة فاعطيها
واحد من أمته صلى الله عليه وسلم وجعلت خير طينته وجعلت بعبقريته ووراثته شريك
دولته الخاصة به عليه وعلى آله الصلاة والسلام (ع) لا عصر في أمر مع الكرام وهذه
البقية بقية طينة آدم عليه السلام حيث كانت نصيبا لخلفة النخلة كما قال عليه وعلى آله
الصلاة اكرموا عمتكم النخلة فانها خلقت من بقية طينة آدم بلى (ع) وللارض من كأس
الكرام نصيب (فان قيل) قد جعل الشيخ محي الدين بن عربي واتباعه الحقيقة الحمديّة
عبارة عن حضرة اجال العلم وقالوا له تعينوا ولا ينجلبا ذاتيا واعتقدوا ما فوقه اللاتعيين
الذي هو حضرة الذات البحت وأنت جعلته قسما من العلم وادخلته في الصفات الاضافية
التي هي دون الصفات الحقيقية فاجده ذلك (قلت) ان الشيخ محي الدين بن عربي لا يقول
بوجود موجود في الخارج غير احديّة الذات المجردة ولا يثبت الوجود للصفات ولو
كانت حقيقية في غير العلم فيكون التعين الاول عنده بالضرورة علما جاليا ويتصور ثبوت
الصفات بعده فان ثبوتها فرع ثبوت العلم فانه لا يقول بثبوتها في غير العلم فيكون
العلم اسبق من الكل وجامعا لجميع الكمالات والذي صبار مكشوقا لدى الفقير
هو ان الصفات الحقيقية الثابتة كالذات موجودة في الخارج والتفاوت انما هو باعتبار
المركية وعدم المركزية كما مر وهذا القول موافق لأراء علماء أهل السنة والجماعة شكر الله

مبايض رحمة الله في الشفاء
في القسم الثالث فيما يجب
لنبي صلعم او يجوز عليه
فظاهرهم واجسادهم
وبينهم متصفة باوصاف
البشر طار عليها ما يطرا
على البشر من الامراض
والاسقام والموت والفناء
ونعوت الانسانية
وأر واحسهم وبواظنهم
متصفة بأعلى من اوصاف
البشر متعلقة بالمالا الأعلى
انتهى والاولياء لا يتوجهون

(١) قوله في هذه الدولة
الخاصة الحمديّة الخ
الاشارة الى ما سبق ذكره
هنا وهو كون خلقته صلى
الله عليه وسلم ظهور الاسم
الالهي دون ان تكون
ظهور صورة ذلك الاسم
العية كخلقته من سواء
وليس المراد بها النبوة
والرسالة أو خاتمتها كما
زعم الحائسون فانها لا مدخل
لها هنا ولا خطر ببال
الامام قدس سره هنا قطعا
كما لا يخفى على المنصف

سعيهم حيث قالوا ان وجود الصفات زائدة على وجود الذات وعلى هذا التقدير لا معنى لجعل التعيين الاول عبارة عن العلم الاجالى بل لاجمال لاطلاق التعيين أيضا واسبق جميع الصفات صفة الحياة وصفة العلم تابعة لها فتقديم العلم عليها غير متصور خصوصا اذا انضم قيد الى العلم فانه ادون من مطلق العلم وداخل في الاضافية كما مر فم اذا قالوا للعلم الاجالى انه تعيين اول للعلم فله مسأغ ويكون تعيينه الثاني علما تفصيليا (فان قيل) ان الشيخ محي الدين قال للعلم الاجالى انه حقيقة محمدية واعتقد هذه النشأة العنصرية ظهوره فهل مراده من الظهور ظهور نفس الاسم كما قلت انت أو ظهور صورة ذلك الاسم كما هو في سائر الممكنات (قلت) مراده ظهور صورة الاسم فان التعيين الاول عنده قدس سره تعيين على فانه قال للتعينين الاولين تعيينا عليا وللتعينات الثلاثة الاخيرة تعيينا خارجيا والتعيين العلى هو صورة شأن العلم الذى قال انه عين الذات في الخارج واثبت صورته في العلم وتلك الصورة العلية التى هى الحقيقة المحمدية ظهرت في النشأة العنصرية بصورة انسانية محمدية وبالجملة أن كل مقام فيه ظهور فهو ظهور الصورة العلية عند الشيخ وان كانت صفات الواجب جل شأنه فالصفات لا وجود لها عنده في غير العلم ولا موجود عنده في الخارج غير الذات البحت (فان قيل) في تلك المرتبة اتحاد العلم والعالم والعلوم وحاصل ذلك هو العلم الحضورى فلا يكون لصورة الاسم هناك مجال لان حصول الصورة انما هو في العلم الحضورى والحاضر في العلم الحضورى هو نفس العلوم لاصورته (قلت) ان تلك المرتبة ليست هى مرتبة الذات البحت ولهذا قال لها تعيينا ونزلا فلا تكون موجودة في الخارج فاذا لم تكن موجودة في الخارج لا بد لها من الثبوت العلى ولهذا قال لها تعيينا عليا ولا بد لثبوت العلى من صورة المعلوم فلزم من هذا البيان ان في العلم الحضورى أيضا صورة للمعلوم مع وجود حضور نفس المعلوم وان الحاضر ليس هو المعلوم الخالص بل تطرق اليه الاعتبار واخرجه من النفس الى الصورة ولا يدرك فهم كل احد هذه الدقة ومن لم يصل الى الذات البحت بوصول لا كفى لا يدرك هذه الدقيقة سبحانه الله اى قدرة واستطاعة لثلى الفقير العاجز المتأخر ان يتكلم بمعارف اكابر الانبياء أولى العزم بعد الفاسنة من بعثة خاتم الرسل عليه وعليهم الصلاة والسلام ويبين دقائق كالات المبدأ في شفير المعاد (شعر)

ولكن سيدى أعلى مقامى * فحققتلى مباحاتى الهلال

سكأتى تربة فيها سحاب الـ * ريسع مطر ماء زلالا

فلولى ألف السنة وأثنى * بها ما ازددت الا اتفعا

الحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا ان هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق وقد كان في خاطرى انا كتب شمة من بيان الصباحة والملاحاة الواردتين في الحديث النبوى أخى يوسف اصبح وانا الملح وان اتكلم في هذا الباب بالرمز والاشارة ولكن رأيت ان الرمز والاشارة قاصر في اداء المقصود والمستعمون عاجزون عن فهمه ومقطعات الجروفي القرآنية كلها رموز واشارات الى حقائق الاحوال ودقائق الاسرار الكائنة بين المحب والمحبوب

الى نعمة الجنة من الاكل
والشرب ومرادهم في
الجنة رضا الله ولقاؤه
تعالى فكيف يلتفتون الى
النعمة الدنيوية الخسيسة
وغلبت روحانيته صام
على جسمانيته وقرب
جسمانيته الى الروحانية
وهذا معنى خروج الحقيقة
المحمدية ولحاقها بالحقيقة
الاجدية وخلو مكانها
صلعم مع ان جسده الشريف
باق على حاله لا يبلى منه

ولكن من الذي يدركها ويفهمها والعلماء الراسخون الذين حكمهم حكم خدام حبيب رب العالمين وغلبانه وان كان لهم اطلاع عليها لما أنه يجوز ان يكون للخدام اطلاع على بعض اسرار مخاديعهم الخفية بل يجوز ان تكون بين الخدام والخدام معاملة بطريق تبعيته للخدام وان يكون الخدام شريكاه في دولته الخاصة به بتفله ولكنهم لو اظهروا شمة من هذا الببان يكونون خونة ومهلكين أنفسهم ويصدق في حقهم قطع العلوم الذي قاله أبوهريرة رضي الله عنه يضيق صدرى ولا ينطق لسانى فقد الرقت ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرافنا فى أمرنا وثبت اقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين والسلام عليكم وعلى سائر من اتبع الهدى والتزم متابعة المصطفى عليه وعلى آله واصحابه البررة الثقى

المكتوب الحادى والمائة الى الشيخ عبدالله فى المنع من تفسير آيات القرآن وآيها على طبق مذاق الفلاسفة

سلمكم الله سبحانه وعافاكم عن البليات قد أرسلت كتاب نبصرة الرجن الذى كنتم ارسلتموه وقد طالعت بعض مواضعها فوجدت ان لمصنفه ميلا عظيما الى مذهب الفلاسفة بحيث يكاد يجعل الحكماء مساوين للانبياء عليهم الصلاة والسلام ووقع النظر على آية فى سورة هود قد فسرهما على طرز الحكماء خلاف طور الانبياء وسوى بين قول الحكماء والانبياء عليهم السلام وقال فى بيان معنى هذه الآية أولئك الذين ليس لهم باتفاق الانبياء والحكماء الا النار الحسى أو العقل الخ وأين الجمال لاتفاق الحكماء مع وجود اجاع الانبياء وأى اعتبار فى قولهم فى العذاب الاخروى خصوصا اذا كان مخالفا لقول الانبياء عليهم السلام ومقصود الفلاسفة من اثبات العذاب العقلى هو رفع العذاب الحسى الذى وقع اجاع الانبياء على ثبوتهم وبين الآيات القرآنية موافقا لمذاق الحكماء فى مواضع أخرى ايضا وان لم يكن مخالفا لمذهب المبين فطاعة هذا الكتاب لا يخلو من مضرات خفية بل جلية واعتقدنا اظهار هذا المعنى لازما وكتبنا فى ذلك كلمات وان كانت تصديعا والسلام

المكتوب الثانى والمائة الى جناب المير محمد نعمان فى الترغيب فى المجاهدات والازواء وتربية طالبى الحق جل وعلا

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اعلم ان احوال هذه الحدود وأوضاعها مستوجبة للحمد لله سبحانه والحمد والمنة دائما وعلى كل حال ولم اطلع على احوالكم من مدة مديدة والرجو أنكم قلوبكم ذلك الورق وبدلتكم الكسل بالعمل وتوجهتم من الفراغ الى المجاهدة فان الوقت وقت العمل والاشتغال لا موسم الاكل والمنام ينبغي اعداد نصف الليل للنوم والنصف الاخر للطاعة والعبادة فان لم يكن قدرة اختيار هذه المهمة ينبغي ان يلتزم ثلث الليل من النصف الى السدس ينبغي ان يسعى لثلاث يقع فتور فى دوام هذه الدولة وينبغي ان يختلط بالناس وان ينسب اليهم مقدار ما تؤدى به حقوقهم الضرورة تقدر بقدرها والانبساط الى الخللا فى زيادة على قدر الحاجة من الفضول ودخل فيما لا يعنى وربما يتفرع عليه مضرات كثيرة ويصير داخلا فى محظورات الشريعة والطريقة والشيخ الذى يفرط فى الانبساط الى المريد ينخرجهم من الارادة بالضرورة ويوقع الفتور فى طلبهم عبادا

شئ والمراد بعروج سيدنا عيسى صه بعد نزوله الى المقام الحمدي قيامه مقامه صام لا رشاد امته وترويج شريعته وتبعيته له تمام كما كان صلح قبل عروج حقيقته يهدى الخلايق ويرشدهم ويعد ارنحاله صلح الى عالم القدس والرفيق الاعلى انتقص نورانية هدايته وارشاده وظهرت الظلمة ولهذا قال بعض

بالله سبحانه من ذلك ينبغي ان يدرك قبح هذا المعنى وان يسلك الطالبين على وجه يكون سببا
لانسهم والفتنهم لاموجبا لنكرتهم ونفرتهم والازواء من الخلائق ضرورى فان الاختلاط
والاكتلاف معهم بلا داع ولا حاجة سم قاتل وهذا المعنى ميسر لكم بتوفيق الله تعالى بالسهولة
وماذا يصنع ارباب الابتلاء فانهم مشغولون مع ارباب التفرقة دائما ينبغي لكم ان تعرفوا قدر هذه
التعمد والعمل بمقتضاها وعليكم بكمال الاستخبار عن حال الطالبين وبالتوجه الى تربيتهم ظاهرا
وباطنا وما اكتب ازيد من ذلك

المكتوب الثالث والمائة الى الشيخ جيد الاحمدى في الترهيب عن قصور الاحوال والترغيب
في حصول التكميل والكمال

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى قد سر مكتوب اخى الاعز الشيخ جيد بوصوله ما
اعظم نعمة حصول الرغبة في جناب قدس الحق جل سلطانه والبرودة عما سواه تعالى
لجماعة في صحة شخص في مثل هذا الزمان المملوء من الفتن ومع ذلك لا يفتقر ذلك الاخ بهذه
الدولة ولا يكون فارغا من شغله (هنوز دهلى دوراست) مثل مشهور يعنى
الدهلى بعيد بعد ولا يصل هل تم واحد من المائة ام لا وهذه الاحوال التى تحصل للطالبين
في الابتدائى وثورتهم ذوقا ولذة من قيل عربن الاطفال بتعليم ألف وباء والا امر ان يجاوز
التعجب والوصول الى مرتبة الملوية والترقى من الادواق والالتذات والدخول الى
الولاية الخاصة (شعر)

وذا ابوان الاستعلاء مال * فايكم واخطار الوصال

وعليكم بتعمير الاوقات والنهلى بالثريفة والطريقة ظاهرا وباطنا واعلم ان تكميل التفسير
فرع كال الانسان نفسه وهو درجة الولاية الخاصة ولكن اذا ظهر في الصلابة رشد في الطالبين
وحصلت لهم احوال ومواجيد فهى ايضا غنية وان لم يبلغوا احد الفناء والبقاء وحكمها
في هذا الوقت حكم الكبريت الاحمران فعل ذلك ايضا ولكن تعلم الطريقة ايامن كان بعد
الاستخارات والتوجهات مناسب بل لازم وينبغي ان تكونوا على خوف وخشية من هذا
العمل حذرا من تسلط الشيطان من هذه الجهة اذ ان الله سبحانه من شره فان اتمتم العدد
الذى امرتكم به اشتغلوا بضعفه ثم اخبروني بعد ذلك حتى يصدر الاعلام بما يناسب الحال
وسلموا منا على الاحصاء عندكم ووصلت ايضا الصحيفة الشريفة التى كتبها
السيد يحيى جد الله سبحانه على كون قلوب الناس متعذبة الى حضرة الحق سبحانه وتعالى
وكونهم واليهين مشتاقين الى ذلك الجناب الاقدس جل سلطانه في مثل هذا الوقت الذى له
كال القرب من اقيامة وقود في الخبر وتقوم الساعة على اشرار الناس والتوقع من
الاحبة السداء على ظهر الغيب بسلامة الخلافة ربنا اقم لنا نورنا واغفر لنا انك على كل شئ
قدير والسلم أولا وآخرا

المكتوب الرابع والمائة الى الحضرات ذوى البركات حضرة الخدم زاده الخواجه محمد
سيدو حضرة الخدم زاده الخواجه محمد معصوم في بشارتهما بالوصول الى بعض المراتب
الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى لم يكتب الاولاد الكرام منذ مدة شيئا من احوالهم

اصحابه صلح ما فرغت
من دفتره صلح الا قد
وجدت قلبى متفاوتا كما ورد
في رواية الترمذى عن
انس رضى الله عنه وما
تفصنا ايدنا عن التراب
وانا فى دفتره حتى انكرنا
قلوبنا وبدل على هذا
المراد من زوال الجسد
قوله فى المكتوب التاسع
وما شين من الجلد الاول
متى مضى الف سنة قلب
جانب روحا نيتة على

الظاهرة والباطنة ولعل ذلك بسبب طر والنسيان والذهول عن حال المهجورين بواسطة
 ة- ادى ايام المفارقة ولنا أيضا أرجح الراحمين أليس الله بكاف عبده مورت التسلي للغباء
 المحرومين والعجب ان الخاطر متوجه الى أحوالكم دائماً مع عدم التفاتكم هذا كله ومريد
 لكمالكم وقد كنت امس عقدت مجلس السلوك بعد صلاة الصبح فظهر ان الخلعة التي كانت لي
 انفصلت عني وتوجهت الى خلعة أخرى مكانها فوقع في الخاطر ان هذه الخلعة الزائلة
 هل يعطاه شخص ام لا وكنت أتمنى انهما أعطيهما ولدى الارشد محمد معصوم فرأيت
 بعد لحظة ان ولدى قد أعطيهما وألبسها بالتام وكانت تلك الخلعة الزائلة كناية عن
 معاملة القيومية التي تتعلق بالتربية والتكميل وكانت هي الباعثة على ارتباط هذه
 العرصة المجتمعة فاذا انتهت معاملة هذه الخلعة الجديدة الى آخرها وصارت مستحقة للخلع
 نزجوم كمال الكرم ان يعطيهما ولدى الاعز محمد سعيد وهذا الفقير يسأل ذلك بالتضرع على
 الدوام ويفهم اثر الاجابة ويحمد ولدى مستحقا لهذه الدولة (ع) لا عسر في أمر مع الكرام
 والاستعداد أيضاً من عطاء سبحانه وتعالى (شعر)

ما جئت من بيتي بشئٍ أولاً * ومنحتني ما بي واني بعض ذا

قال الله تعالى اعملوا آل داود شكراً وقليل من عبادي الشكور واعلموا ان الشكر عبادة
 من صرف العبد جميع ما أنعم الله عليه من الجوارح والقوى الظاهرية والباطنية الى
 ما خلقها الله واعطاه لاجله لولاه لما حصل الشكر والله الموفق ومثل هذه العلوم من
 الاسرار الخفية وان قلناه جهاراً ولكنه لازم الاخفاء لئلا يفتتن الناس ثم ان ذاك المشكل
 الذي كان في من ان تلك المعاملة لعلها في عالم المثال قد انحلت في هذه الايام ولم يبق فيه خفاء
 أصلاً ولعل لروحانية الخواجه معين الدين أيضاً مدخلا في هذا المعنى ولعل ذلك المشكل
 باق في خاطر محمد معصوم

المكتوب الخامس والمائة الى الشيخ حسن البركي في جواب كتابه الذي كتبه ليان
 احواله وفي الحث على احياء السنة والتحذير عن ارتكاب البدعة

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى قد سرت صحيفة أخى الاعز الشيخ حسن أحسن
 الله حاله بوصولها وقد اندرج فيها من العلوم والمعارف فزادت مطالعتها فرحاً على فرح
 جدا لله سبحانه كله علوم صحيحة ومعارف صادقة مطابقة للكتاب والسنة موافقة
 لا اعتقاد الفرقة الناجية رزق الله سبحانه الا منقامة واصل الى منها المقاصد العلية
 وكتبت من رفع البدع شمة يالها من نعمة عظيمة لو وفق شخص لرفع بدعة من البدع في مثل
 هذا الوقت الذي تراكت فيه ظلمات البدعة وأحيا سنة من السن وقد ورد في الاحاديث
 الصحيحة من احيا سنة ميتة فله ثواب مائة شهيد فليعلم درجة هذا العمل من ههنا ولكن ينبغي
 ان براعى دقيقة وهي ان لا ينجح الأمر الى اغاظ الفتنة وان لا تكون الحسنة الواحدة باعثة
 على سيئات كثيرة فان الزمان آخر الازمان وأوان ضعف الاسلام والايمان وحصل الافراح
 والمسرات أيضاً من مطالعة رساله التي ارسلتها الحمد لله سبحانه الموافقة في العلوم لهذا
 الفقير كثيرة وفي الكشف مطابقة والانظار أيضاً عالية وقد كنت فوضت كتابك

بشريته صلح بعنى صفات
 جسده على نهج لون قام
 جانب بشريته بلون نفس
 الروح وانصبغ عالم خلقه
 بلون عالم امره انتهى وما
 قال زال عالم خلقه بالكلية
 وفنى جسده وفي قول
 المعترضين ما يدل عليه
 ايضا وهو وانصبغت
 بصيغ عالم الامر وبعض
 كلامه يفسر بعضه فان
 يلاحظ المنصف لا يعترض
 عليه البتة وهو المراد

الذي كان متضمنا للاحوال والعلوم والاستفسارات الى اخي محمد هاشم الكشمي يحضره وقت تحرير الجواب فاضاه اتفاقا ولهذا وقع التوقف في تفصيل الاجوبة وما بقي منها في الخاطر كتبت جوابه وبجملها انها احوال مستحسنة وعلوم صحيحة ثم انه ينبغي لكم السعي البليغ في تربية اولاد المرحوم المفقور له مولانا احمد وتعليمهم ورعاية الهداية بالآداب الظاهرية والباطنية وعليكم بدلالة سائر الاصحاب الفقهاء بل جميع اهل الاسلام الكاشين في تلك البقعة على الشريعة والزام السنة وتهديدهم وتحذيرهم عن ارتكاب البدعة والله سبحانه الموفق وقد ارسل اليكم اخو اجد محمد هاشم نقول بعض مكاتيب الجلد الثالث نفعلكم الله بها وأوقات الفقير مختلفة فاحيانا تظهر الرغبة في تسويد العلوم والمعارف بلا اختيار وفي بعض الاوقات تظهر النفرة من الكتابة مع افاضة الاسرار الغريبة بحيث لا يستطاب اخذ القلم باليد فبناء على ذلك يقع الفتور في تفصيل جواب كتبكم التي وصلت ولا قدر ان اكتب شيئا بالتكلف وبقيّة الاحوال مستوجبة للحمد وقد يسر التخصص بناية الله سبحانه من رفاقة العسكر ادام الله لنا الاستقامة ولجميع الاصحاب الكاشين هناك دعوات مخصوصة والسلام

المكتوب السادس والمائة الى حضرات المجاديين سلمهم الله سبحانه في بيان واقعته التي رأي فيها النبي صلى الله عليه وسلم ونال منه البشارات العليا

قد وصلت الصحيفة الشريفة من اولادى الكرام جد الله سبحانه على ما كانوا على الصحة والعافية واكتب المعاملة التي ظهرت اليوم جديدة ينبغي استماعها بكمال الاصفاء كنت البارحة التي هي ليلة السبت ذهبت الى مجلس السلطان فلما رجعت منه بعد مضي مقدار ثلاث ساعات من الليل وسمعت من الحافظ ثلاثة اجزاء من القرآن ومضى من الليل ازيد من ست ساعات تيسر النوم وحيث كان في تعب الليل نمت بعد حلقة الصبح فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم قد كتب الاجازة للفقير كما هو عادة المشايخ من كتابة الاجازة للتحفاء وواحد من اصحابي المخلصين متصد لهذه المعاملة فظهر في تلك الانشاء ان في امضاء الاجازة نحو من الفتور ووجه الفتور ايضا معلوم في ذلك الوقت فعمل الذي هو متصد لهذه الخدمة من اصحابي تلك الاجازة الى ملازمته صلى الله عليه وسلم مرة ثانية وكتب النبي صلى الله عليه وسلم على ظهرها اجازة اخرى او امر الغير بكتابتها لم اقدر على تشخيص ذلك ولكنه بالنسبة اليه صلى الله عليه وسلم معلوم وبعد الكتابة زينها بختمه عليه وعلى آله الصلاة والسلام ومضمون تلك الاجازة هو انه قد اعطيت اجازة الآخرة عوضا عن اجازة الدنيا واعطيت نصيبا من مقام الشفاعة والكاغد ايضا طولاني وكتب فيه سطور كثيرة وانا اسئل من المتصدى لتلك الخدمة ان يامنهما الاولى ويا منهما الثانية وانا اجدني في ذلك الوقت في محل واحد مع النبي صلى الله عليه وسلم واما شره كالولد مع الوالد وليس حضوره وحضور اهل بيته غريبا لي وانا اخذت ذلك الكاغد يدي ولقفته وكنت داخلا في حرمة الشريف كالاولاد المحاريم وتأمرني امهات المؤمنين في حضوره صلى الله عليه وسلم بعض الخدمات بالاهتمام التام وتقول كنت منتظرة لك ينبغي

بقول الشيخ اجد رحمه الله وواحد من طوحي العبودية انقطع وزال وشار بقوله وقام الف الالوهية التي بمنزلة البقاء بالله مقام الطوق المنقطع الى ان الحقيقة الاحدية مظهر اسم الله المستجمع لجميع صفات الكمال ومرتبة هذا القرب من الله تعالى افضل من التوجه الى العالم السفلي المنصرى فاذا عرفت هذا فاعلم انه

أن تفعل كذا وكذا فرضت الاتفاق في تلك الاثناء وارتفع من الخاطر وجهه ذلك الفتور
وبالقدر اليسير من فتح العين زالت خصوصيات تلك الواقعة من الخاطر معانية ولعله بقي
في خاطرك اني قد كنت ذكرت كلاما في هذا الباب أكثر من ذلك من أن العجب أن
هذه النسبة العليا لا تظهر على مقدارها وكان يخطر في الخاطر أن ظهورها لعله يكون ذخيرة
لاجل الآخرة ويتيسر نعم البذل فحصل من هذه الواقعة التشقي من تلك الترددات الوقت
وقت قرب القيمة وقت تراكم الظلمات فأي خيرية فيهما أي نورانية الا ان يروجها الحضرة
المهدي عليه الرضوان مؤيدا بالخلافة الظاهرية وقدمت اليوم شكرا للنعمة بطبخ اطعمة
متنوعة لروحانيته صلى الله عليه وسلم وأن يعقدوا مجلس السرور ولعل رافعي الكتب
أيضاً يكون من تلك الاطعمة ثم اني قد كنت كتبت في مكتوب في بيان واقعة ظهرت أنه
لم يقبل واحد من الاصحاب معهما للازمة السلطان ثم ظهر بعد زمان أنه قد قبل هو أيضاً
بمحض الكرم وظهر آثار القبول لله سبحانه الحمد والمنة على ذلك وعلى جميع التعمد
وفي هذه الايام تظهر معارف غريبة وعلوم عجبية وكأن ذلك الورد صامر قوماً وظهرت
المعاملة للآخر الاولاد بعيدون ومعاملة العمر قريبة والى ما ينجر الامر ونصير قائلين الخير فيما
صنع الله ربنا آتئامن لذلك رحمة وهي لنا من أمرنا رشداً والسلام على من اتبع الهدى

المكتوب السابع والمائة الى الخواجه محمد اشرف في بيان سبب وقوع الفتور في نسبة
الرابعة والالتذاذ بالطاعة

بعد الحمد لله والصلاة وتبليغ الدعوات انتهى أنه قد وصلت صحيفة اخي الامر جد الله سبحانه
على ما كانوا على الصحة والعافية وقد سئلتهم أنه ما السبب في أنه اذا طرأ الفتور في نسبة
الرابعة لا يوجد الالتذاذ بسائر الطامات أعلموا ان الوجه الذي صار سبباً لفتور نسبة
الرابعة مانع من الالتذاذ بالطامات وسبب الفتور احياناً يكون قبضاً واحياناً كدورة طارية
بواسطة ارتكاب زلات وان كانت قليلة والوجه الاول ليس بمذموم بل هو من لوازم سلوك
الطريقة وينبغي تدارك عروض الوجه الثاني بالتوبة والاستغفار الى أن يرتفع أثره بكرم الله
سبحانه وحيث ان التمييز بين القبض والكدورة يستدعي دقة النظر فالتوبة نافعة على كل
حال أدام الله سبحانه استقامتكم والسلام

المكتوب الثامن والمائة الى الملاحظ المخلص الخادم في بيان المعاملات المتعلقة باصل الاصل
وهذه المعرفة منقولة بالمعنى

ان المعاملة التي تتعلق باصل الاصل على نوعين نوع يمكن معرفتها بصورة مثالية او بأمر آخر
وهذه المعاملة موقنة بوقت كون السير في مقامات لها مناسبة او مشاكسة بالعالم ولو بالوجه
والاسم وذلك الى نهاية مقام الرضا فاذا تيسر السير لشخص فوق مقام الرضا لا يكون له شيء
معلوماً بصورة مثالية ولا بأمر آخر فحينئذ يكون لذلك العارف علم بمحض حصول مقامات
فوقانية من غير أن يكون له شيء منها معلوماً حتى ان اسم النبوة والرسالة وامثالهما أيضاً مفقودة
في هذه المقامات وأظن أن الحق سبحانه سيعطى في دار الخلد علم تلك المقامات ونهاية هذا

لا يصح قول المعترضين
فينزلها فكانه يقول انه
حينئذ الخ لانه ما قال رحمه
الله هذا ولا يفهم من كلامه
فمن ابن بغيره لانه لان
كلامه لا يدل على هذا
المعنى ومعرب الفاظه واذا
نزل عيسى عدم ونا بغير
شريعة خاتم الرسل عليه
وعليهم الصلاة والسلام
يعرج من مقامه الى مقام
الحقيقة المحمدية ويصل
اليه بنجيبه لنبي صلوات الله

النسب الى مرتبة مخصوصة لا تخفى على اربابها والسلام

في المكتوب التاسع والمائة الى حضرة الخادم زاده الخواجه محمد معصوم سلمه الله سبحانه في بيان أن إيجاد العالم في مرتبة الوهم ولكنه بواسطة الاستقرار وتعلق الإيجاد به صار منسوباً الى نفس الامر وهذه المرتبة وراء مرتبة العلم والخارج وبيان أن الوحدة والكثرة كليهما في نفس الامر وتحقيق أن فناء السالك مع وجود الثبات والاستقرار بأي معنى يكون وهذا المكتوب بقي غير تام بواسطة حوادث الأيام

اعلم أن مرتبة الوهم عبارة عن مرتبة يكون فيها ظهور بلا وجود كما ان صورة زيد مثلاً اذا كانت متوهمه في المرآة فهناك ظهور بلا وجود لانه لا صورة في المرآة أصلاً وليس لها ثبوت فيها غير الظهور الوهمي وقد لاح بالكشف الصحيح والشهود الصادق أن الحق سبحانه خلق العالم من كمال اقتداره في تلك المرتبة واعطاء بصفته الكامل ظهوراً محضاً وان كان في تلك المرتبة ظهوراً بلا كون ووجود ولكن لما صار العالم مخلوقاً في تلك المرتبة كان ظهوراً مع وجود فان إيجاداً تعالى يكون مثبناً وموجداً ولما كان ظهوراً مع وجود كان في مرتبة نفس الامر وترتب عليه أحكام وآثار صادقة ومرتبة الوهم هذه وراء مرتبة العلم والخارج ومشابهاً ومناسبتها بمرتبة الخارج أزيد من مناسبة مرتبة العلم بها وثبوتها شيه بثبوت خارجي بخلاف الثبوت العلمي الذي يقال له وجوداً ذهنياً فانه في الطرف المقابل للوجود الخارجي والظهور الذي هو في مرتبة الوهم له أيضاً شبه تام بالظهور الخارجي بخلاف مرتبة العلم فان هناك بطونا وكوناً وكأنه وقع في مرتبة الوهم ظل من مرتبة الخارج فوجد العالم فيها بظل الخارج فلا يكون في نفس الخارج موجود غير الذات الاحدية ويكون العالم مع هذا التعدد والتكثر موجوداً في ظل الخارج بإيجاد الله تعالى بوجود ظلي وفي خارج نفس الامر وحدة وفي ظل خارج نفس الامر كثرة كما أن المطابق لنفس الامر في العلم أيضاً كثرة فتكون الوحدة والكثرة كليهما في نفس الامر ويكون لكل منهما اعتبار على حدة ولا محذور فيه كما ان هذا الخارج والوجود للعالم ظليان كذلك سائر صفاته من الحياة والعلم والقدرة وغيرها أيضاً ظلال صفات الواجب جل سلطانه بل النفس الامر الذي ثبت في اثبات العالم أيضاً ظل نفس الامر الكائن في مرتبة الخارج (شعر)

ما جئت من يدتي بشئ أولاً * ومهنتني ماني واني بعض ذا

قال الله تعالى وتقدس الم تر الى ربك كيف مد الظل كيف مد الظل (فان قيل) انك كتبت في رسائلك أن ما في الظل كله من الاصل وليس في بد الظل شيء غير جل امانات الاصل فاذا ردا السالك المستعد جميع ما في يده من الخير والكمال والوجود وتوابع الوجود بحكم الظلية الى أصله ووجد نفسه خالياً من جميع الكمالات يصير متحققاً بالقضاء والاضمحلال بالضرورة ولا يبقى منه اسم ولا رسم فاحصل هذا الكلام وما معنى رد الكمالات الى الاصل وبأي اعتبار يكون فناء السالك والاضمحلاله مع وجود ثباته واستقراره (قلت) ان هذا القضاء يشبه حال شخص لبس ثوباً العارفة ويعلم أنها ليس له بل لغيره وانما لبسها بطريق العارفة فاذا غلبت هذه الرؤية واستولت استيلاء فاما يمكن ان يعطى تلك الاثواب مع وجود التلبس بها الصاحبها

وبقوى دينه صلواته
والمراد بزوال اثر العين
الجسدي بعد مضى الف
سنة وانكسار احد طوق
العبودية وهو عبارة عن
الميم الاول من اسم محمد
واقامة ألف الالهية
مقامه والانخلاع من
الجسد الى الروح زوال
هذا التوجه الى العالم
السفلي للارشاد والتفاته
صلواته الى لابلاء الجسد
كما مر بانه فلا يرد اعتراض

ويجد نفسه مرينا حتى يتفعل ويستحي من جلسائه بسبب حربه من الثياب ويحذر نفسه الى زاوية وحيث ان السالك صار مخلوقا في مرتبة التوهم والتخيل يكفيه الفناء التخيلي أيضا فان استيلاء هذا التخيل يوصله الى اليقين القلبي ويجعله ذوقيا وجدانيا فيوجد ما هو المقصود من الفناء والاضمحلال لان المقصود من الفناء زوال التعلق بالظل وحصول التعلق بالاصل ولما صار رجوع الظل الى الاصل بقينا وذوقيا ووجدانيا زال التعلق بالظل بالضرورة وجاء مكانه التعلق بالاصل فلولا يحصل هذا التخيل لما تيسرت دولة زوال التعلق بالظل بل مدار سلوك هذا الطريق على التوهم والتخيل والاحوال والمواجيد التي هي المعاني الجزئية في هذا الطريق انما تدرك بالوهم والتجليات والتلوينات انما شاهد للسالكين في مرآة الخيال فلولا الوهم تقصر الفهم ولولا الخيال لاستتر الحمال لم يوجد في هذا الطريق شيء انفع من الوهم والخيال وجاء أكثر ادراكهما وانكشافهما مطابقا لواقع والذي يقطع مسافة خمسين ألف سنة كائنة بين العبد والرب في مدة قليلة بكرم الله تعالى ويوصل العبد الى درجات عالية هو الوهم والذي يجعل دقائق غيب الغيب واسراره منكشفة في مرآته ويطلع السالك المستعد عليها هو الخيال ومن شرافة الوهم اختار الحق سبحانه خلق العالم في تلك المرتبة وجعلها محلا لظهور كالاته ومن جلاله الخيال جعله الله انموذجا لعالم المثال الذي هو اوسع جميع العوالم حتى قالوا بوجود صورة فيه لمرتبة الوجوب ايضا وحكموا بان الله سبحانه ليس له مثل ولكن له مثال والله المثل الاعلى والذي يحسه العارف في مرآة خياله ويرى في ذوق وجدانه هو صور الاحكام الوجوبية (فان قيل) قد انضح من التحقيق السابق ان الفناء باعتبار التخيل وان كان موصلا الى يقين قلبي وجعله ذوقيا ووجدانيا وترتبت عليه احكام صادقة لا باعتبار التحقيق وانت بنفسك كتبت في بعض رسائلك ان هذا الفناء باعتبار الوجود وانه زوال العين والاثرا حقيقة هذه المعاملة (قلت) لما كان رجوع وجود الظل الى الاصل بقينا وذوقيا ووجدانيا حكم بزوال الوجود أيضا بالضرورة وقيل بارتفاع العين والاثرا (فان قيل) ان هذا الحكم بالفناء الوجودي مع ثبوت الفاني واستقراره هل هو صادق أو كاذب

المعتزفين عليه بان جسده صلب لا ينفى وهو يقول بقاءه غاية الامران هذه المسئلة كشفية ماوردت فيها الرواية ثم ذكر الفاظه الفارسية ونحن تركناها لئلا يستغناء عنها (الجواب) التسلاون لقولهم (وقال في المکتوب الحادى عشر من الجلد الاول المقام الذى كنت رأيت نفسى فيه لا لاحظته رأيت الخلفاء الثلاثة قد

المكتوب العاشر والمائة الى الحمدوم زاده محمد معصوم أيضا سلمه الله في بيان ان معاملة العارف تبلغ مبلغا لا تحصل فيه صورة معلوم أصلا فحيث تكون له كل ذرة من الذرات طريقا سلطانيا الى المطلوب وبيان ان حب مثل هذا العارف ينجر الى حب الحق وبفضه الى بفضه سبحانه وهكذا حكم تعظيم آل النبي صلى الله عليه وسلم واهلهم بالنسبة اليه صلى الله عليه وسلم وهذه المعارف قلت بالمعنى

اذ بلغ العارف معاملته الى الاصل بعد طي مقامات الظل يكون ح علمه التعلق بالاشياء مبرا من قيد الظلية يعنى تكون الاشياء معلومة له من غير أن يحصل فيه منها شيء فانه كما حصل فيه شيء يكون ظل ذلك الشيء في العقل وصورته لا عين ذلك الشيء كما قيل في تعريف العلم هو حصول صورة الشيء في العقل لاشك ان الصور الحاصلة من الشيء في العقل شبح ومثال لذلك الشيء لا عينه كما يشهده الكشف الصريح والالهام الصحيح فحيث لا يثبت هذا العارف للعالم نسبة بالحق

سبحانه سوى نسبة الصانعية والمصنوعية ويتحاشى من القول بالظلية والعينية والمرآئية وهذه المعاملة مربوطة بالكمالات الذاتية فان لذات غنا ذاتيا عن العالم ان الله لفتى عن العالمين بخلاف بعض مراتب الاسماء والصفات فان هذه النسبة متصورة فيها فلم تعد العارف من تلك المقامات ولم يصل الى اصل الاصل ليس له نصيب من هذه النسبة وكل ذرة من الذرات تكون للعارف في هذا المقام طريقا سلطانيا الى جناب قدس الحق جل شانه بخلاف العلم الحاصل فان العالم في تلك الصورة يجذب كل شئ الى جانب نفسه ويصير بنفسه مرآة لجميع الاشياء وكذلك في صورة الظلية والمرآئية يجذب كل شئ صاحب ذلك العلم الى نفسه ولا يترك نظر بصيرته ينفذ الى ما وراءه فاذا تخلص بكرم الله سبحانه عن قيد حصول الظلية تصير له كل ذرة من ذرات الموجودات عرضا كانت أوجوها آفاقية كانت أو انفسية باب غيب الغيب (يذبحي) أن يعلم ان ذلك الشخص كما انه كان سابقا مرآة لجميع الاشياء وكما فعل فعله لاجل نفسه وكما صدر عنه كان راجعا اليه بالضرورة نوى أولم ينو ولما منع الآن مرآة نفسه عن المرآئية وامتنع من التقييد بالظل وصار مثل صندوق الرحي كما يليق فيه لا يبقى فلا جرم كلما يفعل لا يفعله لنفسه بل يفعله لاجل الحق سبحانه نوى أولم ينو فان النية انما هي في أمر محتمل لا في أمر متيقن فحينئذ يجرح هذا العارف الى حبه تعالى وبغضه الى بغضه سبحانه وكذلك تعظيمه وتوقيره تعظيم وتوقير للحق سبحانه واهائه واماءة الادب معه تجر الى اهانة الله سبحانه واساءة الادب معه وكانت هذه النسبة لاصحاب النبي صلى الله عليه وسلم معه صلى الله عليه وسلم على الله عليه وسلم على تفاوت درجاتهم حيث ان حبههم وبغضهم مئزان لحبه وبغضه صلى الله عليه وسلم قال عليه الصلاة والسلام من أحبهم فصبي أحبهم ومن أبغضهم فببغضي أبغضهم وهذه النسبة أيضا ثابتة في آل النبي صلى الله عليه وسلم ولكن ظهور هذه النسبة في علي المرتضى وقاطمة الزهراء والحسين رضي الله عنهم أتم وبشاهد سرانها في بقية الأئمة الاثني عشر ايضا ولا يحس هذه النسبة فيما وراءهم والسلام

المكتوب الحادي عشر والمائة الى الشيخ نور محمد النহারي في بيان بعض الاسرار المتعلقة بمقام قاب قوسين أو أدنى وبيان سر عدم وجدان العارف الكامل شماله وهذه العارف أيضا منقولة بالمعنى

اعلم ان في معاملة قاب قوسين في الظاهر لو نامن المظهر وذلك لعدم حصول ذهاب العين والائر من السالك للسالك بخلاف معاملة أو أدنى فانه لا يبقى فيها حكم ولا اثر من المظهر أصلا فيكون المظهر في هذه المرتبة الثانية أمرا مستفادا من مرتبة الوجوب بالضرورة وهو خلق للعارف خاص به اعطيه بعد اتمام معاملة الاصل ويمكن ان يعبر عنه بافضة الصورة ايضا وهذا سر فامض جدا ولعل تفصيله يثبت في موضع آخر ان شاء الله تعالى فيكون المظهر في هذه المعاملة أمرا لم يتطرق اليه راحة من العدم وليس لشأبه الا مكان فيه مجال فلو اثبتنا انفعالا في تلك المرتبة يكون ذلك من نفسه لنفسه لا من الغير فانه لم يبق فيها رسم من الغير شعر

عبروا عليه الى ان قال وفي أثناء ملاحظة ذلك المقام مرة ثانية رأيت مقامات أخر بعضها فوق بعض ولما وصلت الى مقام فوق المقام السابق علمت انه مقام ذى التوربين رضى الله تعالى عنه وقدم عليه بقية الخلق وهذا المقام أيضا مقام التكميل والارشاد وهكذا مقامات فوق ذلك منذ كرها وظهر لي فوق هذا المقام

ولو جهه من وجهه قمر * ولعينه من عينه كحل

وان كان الانفعال الذي يثبت في مرتبة قاب قوسين ايضا حقا والظهور فيها ظهور الاصل ولكنه ليس خاليا من شأبة الظلية ولا شأبا تلك المرتبة العليا والانفعال الذي يليق بتلك المرتبة المقدسة هو ما لا يكون لرائحة الظلية اليه سيل ولا يكون لغير مدخل في البين بوجه من الوجوه فان الغير غير خال عن لوث العدم ونقص الامكان فلو كانت انفعالات مراتب الظلال لذلك لساغ فيها هنالك (ينبغي) ان يعلم أن في معاملة اودنى الذي ذكرت شمة منها لا يجد العارف الكامل شماله وسره ان شماله اخذ حكم اليمين لان الشمال كان من مقتضيات العدم فلما زالت احكام العدم ما بقى الا الوجود الصرف وليس ثمة شمال بل كلنا يديه سبحانه عين فافهم ولا تقع في الزندقة فاذا عرفت هذه الاسرار الغامضة والمعارف الغريبة فاسمع قال الله تعالى ثم دنى فتدلى اعلم ان تحقيق هذا الدنو بعد تحقيق اسرار اودنى الذي ذكر فيما سبق فانه ما بقى حكم واثر في المعارف ولم يتبرأ من لوث العدم ليست له لياقة بهذا الدنو وبعد تحقيق هذا الدنو تدل وهو متوجه الى النزول فاذا تحقق التدلى ورجع المعارف الى الخلق فح تظهر صورة قوسين وان لم يبق من القوس الاول اثر وحكم ولكن لما تشرف بالتدلى يتوهم في ذلك الوقت صورة القوسين وانما قال (١) بعد التدلى فكان قاب قوسين باعتبار ان الثابت ح صورة القوسين لاحقيتهما اودنى بل ادنى اذ ما بقى من القوس الثاني هنالك اثر ولا حكم فليس قوسين ههنا حقيقة وهذه المعارف من اسرار الله سبحانه يظهرها على اخص الخواص من عباده والسلام على من اتبع الهدى والترم متابعة المصطفى في عليه وعلى آله الصلاة والسلام والبركات الملا

مقام آخر فلما وصلت اليه علمت انه مقام الفاروق رضى الله عنه وقدم عليه بقية الخلفاء وفوقه مقام آخر هو مقام الصديق الاكبر رضى الله عنه وقد مر عليه بقية الخلفاء وفوقه لا يعرف مقام الا مقام الرسول صام وظهر لى في محاذاة مقام الصديق مقام آخر اعظم منه وانوار لم يقع نظرى على مثله قط وكان ارفع من مقام

(١) مقول القول وكان قاب قوسين يعنى وانما قال الله تعالى في القرآن العظيم في حق نبيه الكريم فكان قاب قوسين بعد تحقق التدلى حيث قال قبله ثم دنى فتدلى باعتبار الخ سادى في هذه

المكتوب الثانى عشر والمائة الى القاضى اسلم في بيان ان صفاته تعالى لا عين ذاته سبحانه ولا غير ذاته

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى ما احسن ما قال علماء اهل السنة شكر الله تعالى سعيهم من ان الصفات الثمانية الحقيقية لواجب الوجود لاهو ولا غيره وهذه المعرفة وراء طور العقل وانما وجدوها بنور الفراسة ويركة متابعة الانبياء عليهم الصلاة والسلام وارباب العقول يفهمون من هذه العبارة ارتفاع النقيضين ولم يعلموا ان اتحاد المكان والزمان من شروط حصول التناقض فاذا لم يكن للزمان والمكان مجال في تلك الحضرة كيف يتصور فيها التناقض وما تصرف العلماء في لفظ الغير لدفع التناقض وارادوا بالغير معنى خاصا لا حاجة اليه اصلا بل النظر الكشفى يمنع هذا التخصيص ويثبت نفى الغيرية باى معنى كانت ونجد ان صفاته تعالى كما انها ليست عين ذاته الاقدس بل زائدة ليست غير ذاته ايضا ولو كانت زائدة وثبت نسبة الاتينية بينها وبين الذات وقد تخلف هنا القضية المقررة لدى ارباب العقول من أن الاثنين متغايران وتقصت اصولهم وما قلت من أنه وراء طور العقل بمعنى ان العقل لا يهتدى اليه قاصر عن ادراكه لانه يحكم بخلافه كيف يحكم بخلافه وهو لم يتصوره بعد بل هو خارج عن حيطه ادراكه فكيف يتصور حكمه بآبانه وتغير بنا آتئامن لدنك رجة وهى لنا من امرنا رشا

المكتوب الثالث عشر والمائة الى الملا سلطان السرهندي في بيان ان صفاته تعالى متصفة بالحياة والعلم وسائر الكمالات وفي تحقيق معنى قيام الصفات بذاته جل سلطانه

الصدى ارتفاع الصفة من وجه الارض وعلت انه مقام المحبوبين وذلك المقام ملون ومنقش ورأيت نفسى ملونا ومنقشا من انعكاس ذلك المكان في ووجدت نفسى لطيفا في لون الهواء أو قطعة غيم منتشرة في الآفاق ورأيت حضرة الشيخ الكبير يعنى الخواجه النقشبند في مقام الصديق ورأيت نفسى في ذلك المقام المحاذي له المذكور

اعلم ان صفات واجب الوجود التي هي قائمة بذاته سبحانه مثل الحياة والقدرة والعلم وغيرها لا مناسبة لها من كمال التقديس والنزعة بصفات الممكن اصلا فان صفات الممكن أمر ارضي قائمة بالجواهر وصفات الواجب جل سلطانه مقومات الجواهر فان قيام الجواهر انما هو بها وأيضا ان صفات الممكن جاد محض حكمها حكم الميت ليس لها نصيب من الحياة والعلم وغيرها ولكن الممكن يصير بتوسطها حيا و طالما وقادرا واما هي انفسها فليست بحية ولا عالمة ولا قادرة بخلاف صفات واجب الوجود تعالى وتقدس فانها في نظر هذا الحقيق الكاشفي حية طالمة كوصوفها ومدركة لكمالاتها المندرجة فيها ومشغوفة بها ولكن علمها بفهم من قبل العلم الحضورى لا العلم الحضورى وكذلك كل صفة وشأن ثبت في مرتبة الوجوب تنكشف كلها بثبوت الحياة والعلم لها وتظهر في النظر نور اصرافه كأن ذلك النور يتماهى حياة ويتماهى علم وانكشف وهاتان الصفتان الكمالتان يشنان وواضحتان هناك بخلاف صفات اخر من القدرة والارادة وغيرهما فانها لا تنكشف هناك بهذا الوضوح نعم ان ما هو اللازم في ذلك الموضع هو انكشف الكمالات وهو متعلق بصفة العلم ولما كان العلم نابعاً للحياة لابد من صفة الحياة ايضا والقدرة والارادة مر بوطنان بالمقدور والمراد ويمكن الاكتفاء من السمع والبصر بالعلم والمقصود من الكلام هو الافادة والتكوين انما هو للمكونات ومع ذلك لما كانت كل صفة جامعة كانت هذه الصفات السكاملة فيها ثابتة ظهرت أو لم تظهر (لا يقال) يلزم من هذا البيان قيام المعنى بالمعنى فان الصفات اذا كانت حية وطالمة لابد من قيام الحياة والعلم بها (لانا نقول) كلناهما قائمتان بذات الواجب تعالى أحدهما بالاصالة والاخرى بالتبعية كما قال العلماء في بقاء الاعراض ان العرض وبقاء العرض كليهما قائمان بحمل العرض (وتحقيق) هذا البحث ان قيام صفات الواجب بذاته الاقدس ليس هو كقيام العرض بالجواهر كالأبل هو شبيه بقيام المصنوع بالصانع فان الصانع يقوم المصنوع وان كان هناك اتصاف وقد ذلك الاتصاف هنا الأبل هو كقيام الشئ بذاته وانما الفرق ان هناك زيادة وزيادة غير متصورة هنا ولكن تلك الزيادة غير موصلة الى حد الغيرية فانهم قالوا ولا غيره فكان التغير الاعتبارى ثابتا في الموضعين والقيام متحققا وحصول الاتصاف هنا من قبيل اتصاف الانسان بالانسانية واتصاف الجوهرية بالجواهر بل اقول ان مرتبة الذات الاقدس والصفات الحقيقية القدسة القائمة بها ليست فيها ملاحظة الصفات والاتصاف أصلا لاني حضرة الذات ملاحظة الموصوفية ولا في الصفات ملاحظة الصفاتية فاذا لم يكن للوجود ووجوب الوجود مجال في تلك الحضرة كيف يكون للصفة والاتصاف فيها مجال فانها فرع الوجود لا مجال في ذلك الموضع المقدس لشيء غير النور وهو أيضا لا كيني فان كان فيه حياة فهو نور وان كان علم فهو أيضا نور وعلى هذا القياس فلما ثبت لهذا النور الاقدس لا كيني ظهور في مرتبة ثابتة بلا تغير وانتقال لا يكون القابل لمظهرته شيء غير الوجود ولهذا كان اتبعين الاول عند هذا

الحقير هو التعيين الوجودي وسائر التعيينات تابعة لهذا التعيين الاول وان لم يكن لاطلاق لفظ التعيين ههنا مجال يمتنضي علوم هذا الفقير ولكن لما صار هذا اللفظ متعارفا فيما بين القوم نحن أيضا جربنا على اصطلاحهم واخترنا المساهلة في اطلاقه ربنا انتم لنا نورنا واغفر لنا انك على كل شيء قدير

المكتوب الرابع عشر والمائة الى محمد هاشم الكشمي في تحقيق صفات الواجب تعالى وبيان كيفية تعلق علمه تعالى بكمالاته وبيان انه لا بد للمعنى من القيام بالعين ولكن لا يحتاج فيه الى اثبات المحل وبيان التعيين الوجودي ومبادئ تعينات الانبياء التبويعين والانبياء التابعين والملائكة السكرام على الانبياء وعليهم الصلاة والسلام ومبادئ تعينات الاولياء وعوام المؤمنين والكفار وموجودات النشأة الاخرية

انتهى اعلم ان كلام الشيخ رحمه الله هذا لا محذور فيه ولا يلزم منه فوقيته على اصحاب النبي صام ومن يقف على مصطلحاته لا يشبهه عليه مالا محذور فيه واعلم ان الوصول اما نظري او قديمي فان نظري ما يصل اليه السالك بالنظر كوصولنا الى الشمس والقمر ونحن على وجه الارض والوصول القديمي ما يصل اليه من المطلوب

ان الصفات الحقيقية التي يتبناها في مرتبة حضرة الذات لا يحدث من ذلك الاثبات تعين ولا تنزل في تلك الحضرة تعالت وتقدس وتثبت مرتبة أخرى وراء المرتبة الاولى ولا يتصور انفكاكها منها بوجه من الوجوه ومالم تحقق مرتبة ثانية ولم يحصل انفكاك بوجه من الوجوه لا يتصور تعين ولا تنزل وكان حضرة الذات والصفات في مرتبة واحدة وكان الصفات مع وجود الزيادة عين الذات تعالت وتقدس وهذه الصفات وان كانت تفصيل الكمالات المندرجة في حضرة الذات ولكن حكمها يمتاز عن حكم سائر الاجمال والتفصيل فان الاجمال انما يكون في مرتبة ليس فيها تفصيل بل مرتبة التفصيل دون مرتبة الاجمال وهذا المعنى مفقود في تلك الحضرة فان التفصيل فيها في عين مرتبة الاجمال وهذه المعرفة وراء طور العقل وانما اهتدى اليه النظر الكشفي وعلم الواجب الذي تعلق بهذه الصفات في تلك المرتبة كعلم بذاته وكمالاته المندرجة في ذاته علم حضوري وهذه الصفات مع وجود زيادتها عين العالم وحضورهما كحضور نفس العالم ومن كمال اتحادهما بحضرة الذات قال جم غفير من الصوفية بعينية الصفات بالذات وانكروا على زيادة الصفات ومنعوا قولهم لاهو وأثبتوا قولهم لاغيره والكمال هو ان يثبت لاغيره مع وجود التصديق بلاهو وان يسلب الغيرية مع وجود الزيادة وهذا الكمال موافق لعلوم الانبياء عليهم الصلوات والتسليمات ومطابق لآراء الفرقة الناجية أهل السنة والجماعة شكر الله صعبهم (ينبغي) ان يعلم ان الانكشاف الذاتي في المرتبة التي يتعلق بحضرة الذات والصفات المقدسة من قبيل العلم الحضوري فان للصفات المقدسة ايضا حكم حضرة الذات كما مر وانما قلت انه من قبيل العلم الحضوري فان العلم الحضوري عبارة عن حضور نفس العالم وحيث ان الصفات ليست عين العالم ينبغي ان لا يكون علمها علما حضوريا ولكن لما تنزع منها صورة وحضور أنفسها كأن كان علمها من قبيل العلم الحضوري والانكشاف الذي يتعلق بصفة العلم من قبيل العلم الحصري وانما قلت من قبيل العلم الحصري فان العلم الحصري عبارة عن صورة حاصلة من العلوم في العقل وقد صار محققا عند هذا الفقير ومكشوفاته لا انتقاس لصورة شيء من الاشياء في علم الواجب جل سلطانه وان علمه تعالى ليس محلا لصورة من صور

المعلومات فكيف يتصور حصول الصورة في ذات العالم تعالى بل لعلم سبحانه تعلق
بمعلوم وانكشافه له تعالى من غير ان تثبت صورة من معلوم في العلم وموطن العلم خال من
النقوش ومصنفي من الصور العلمية ومع ذلك لا يعزب عن علمه مثقال ذرة في الارض ولا في
السماء ولكن يَكُونُ عَكْشَوْفَانِ علمه تعالى اذا تعلق بمعلوم تنزع منه بسبب هذا التعلق صورة
تقوم بعلمه تعالى من غير ان يحدث في العلم شيء من الحلول والحصول فلما انتزع من المعلوم بسبب
التعلق صورة وقامت بالعلم بل بالعالم صح كونه من قبيل العلم الحصول فاذا تعلق صفة العلم
بكمالاته المندرجة في ذاته تعالى تنزع بهذا التعلق من تلك الكمالات صور علمية وتقوم بالعلم وان
لم تثبت حلولها وحصولها في العلم (فان قيل) قد اثبت لهذه الصور العلمية قياما بصفة العلم ولكن
لم يعلم ما محل ثبوت هذه الصور فان المعنى كأنه لا بد له من القيام بالعين لا بد له من محمية العين
أيضا (قلت) نعم لا بد للمعنى من القيام بالعين ولكن لا حاجة الى اثبات المحل له أصلا فان المقصود
من اثبات المحل للمعنى انما هو اثبات قيامه لانه امر زائد على القيام فاذا قيل في الجواهر المجردة
الممكنة التي هي كالظلال لتلك الصور العلمية وتلك الصور مبادئ تعيينات تلك الجواهر انها
لم تثبت لها محل ولا مكان بل لا حاجة اليه أصلا فلا مجال للتجرب ان لم يكن لاصول تلك الجواهر
المجردة محل ايلا وتصور هذه الصور العلمية كالأعراض التي تقوم بالتفسير فيذهب بك الوهم
في اثبات المحل لها على قياس الأعراض فان هذه الصور العلمية اصول تلك الجواهر التي بها تقوم
الأعراض بل مبادئ تعييناتها فكيف تقاس هي على الأعراض بل نقول في الأعراض أيضا ان المقصود
من اثبات المحل لها انما هو اثبات قيامها بالمحل لان المحل مقصود بالاستقلال (ونتحقق) ذلك ان هذه
الصور العلمية كائنة في مرتبة الوجوب ولا مجال للمحل والمكان هناك ولا تصور فيها غير القيام
الآتري ان صفاته تعالى الحقيقية قائمة بخضرة ذاته الأقدس ولا حالية هناك ولا محمية وما قالوا من
الثبوت الذهني والخارجي قائمها ومنقسم عليهما في مرتبة الامكان فانه لا مجال في تلك الخضرة
لخارج ولا علم فاذا لم يكن للوجود فيها مجال كيف يكون للذهني والخارجي الذين هما من
اقسامه فيها مجال وكيف يتصور فيها ظرفية العلم والخارج للوجود فهذه الصور العلمية
تكون ثابتة وقائمة بصفة العلم ولا يكون شيء من الثبوت العلمي والخارجي متحققا فيها بل
يكون الوجود العلمي والخارجي مارا عليها لكونه من صفات الامكان وسمات الحدوث فان
كل ممكن حادث عندهم والوجود وان كان تابسا في مرتبة الوجوب ولكن لم تثبت ظرفية
العلم والخارج لذلك الوجود لانه لا مجال فيها للظرفية والظرفية (استمع) استماعا كاملا
ان صورة المعلوم عبارة عن نفس العلم فاذا يكون معنى حصوله وحلولها في العلم وقال المتأخرون
من الصوفية العلمية ان الصور العلمية التي هي عبارة عن الاعيان الثابتة وحقائق الممكنات
ثبوتها في العلم فقط وفي خارج العلم لم تنصل اليها راتحة من الوجود ولكن لما وقعت عكوس
تلك الصور العلمية في مرآة ظاهر الوجود الذي لا موجود في الخارج غيره صارت تنوهم
أنها موجودة في الخارج كما ان الصورة اذا انعكست في المرآة تنوهم انها في المرآة فبالتشعري
ما مراد هؤلاء الكبراء وما معنى حصول الصور في العلم وما الصور في الشاهد الانفس العلم

بالقدم كما يصل أحد الى
الشمس في السماء الرابعة
بيدنه اوروحه وهو
قيمان احدهما ملكي
مسكني بالاصالة وهو
عبارة عن وصوله الى
المرتبة التي هي مسكنه
وماواه وملكه والثاني
غيره وهو عبارة عن
وصوله الى تلك المرتبة
بالتبع والعارية ولا يكون
ملكه ولا يقدر أن يسكنها
الارضاء صاحب المرتبة

وفي القائب علمه تعالى أزلى قديم بسيط وحداني تعلق بمعلومات متكثرة حصلت من تعلقه
 صور متعددة متميزة لتلك المعلومات من غير أن يثبت حصولها وحلولها في ذلك العلم الأزلى
 كيف تحصل الصور المتعددة فيه وهو يستلزم التبعض والانقسام للمحل وفرض شيء فيه
 غير شيء وهو يوجب التركيب المنافي للقدم والازلية (والعجب) أن أرباب المعقول انبتوا الصورة
 الحاصلة من العلوم في الذهن واعتقدوا حلولها في الذهن لا في العلم فان تلك الصورة عندهم
 حين العلم لانها حالة في العلم والتبادر من عبارة متأخرى الصوفية حصول تلك الصورة
 في العلم الذي يقولون له باطن الوجود وهو سبحانه اعلم (ينبغي) أن يعلم أن تلك الصور
 العلمية التي ثبتت من تعلق صفة العلم بكماله تعالى الذاتية تلوح في النظر الكشفي أن لها
 حياة وعلمًا والاكتشاف المناسب للعلم الحضورى بالنسبة الى الكمالات المندرجة فيها
 ثابت لها كما ينبغي تحقيق هذا البحث في مكتوب بالتفصيل فاذا بقي خفاء من غرابة هذه المعرفة
 واحتيج الى الاستكشاف والاستفسار فليمر اجمع هناك فاذا اتضح من البيان السابق ان
 ذاته تعالى الاقدس وصفاته المقدسة في مرتبة واحدة وانهم تحدث في تلك الحضرة من
 كون وجود الصفات زائداً على وجود الذات تنزل وتعين أصلاً فاعلم ان لهذه المرتبة المقدسة
 التي هي مرتبة حضرة الذات مع الصفات ظهوراً اولاً في مرتبة ثانية بلا تبديل ولا تغيير
 وهو عند هذا الحقير على وجه الكشف والشهود حضرة الوجود الذي هو خير محض
 وكالصراف وفيه قابلية ظهور جميع الكمالات بطريق الظلية وهذه الدولة لم تيسر
 لغير الوجود ولهذا لو تعلق بهذه المرتبة المقدسة علم وانزعت كالاتها كما يكون أول شيء
 يستزاع من تلك الحضرة حضرة الوجود ألبنة والكمالات الاخر تكون توابعه ومن
 ههنا اعتقد الجمل الغير من الصوفية وغيرهم ان الوجود عين الذات وظنوا تعيين الوجود
 لاتعينا وثبوت هذا التعين الا سبق ما وراء العلم والخارج كما بين تحقيق هذا المعنى في مواضع
 متعددة وحضرة الوجود هذا جامع لجميع الكمالات الذاتية والصفائية بطرق الظلية
 اجمالاً وهذه المرتبة الجامعة الاجالية تفصيل يمكن ان يقال له تعييناً ثانوياً وأول شيء ظهر
 في مرتبة التفصيل صفة الحياة التي هي أم جميع الصفات وصفة الحياة هذه كأنها ظل
 صفة الحياة التي في مرتبة حضرة الذات تعالت ولا هو ولا غيره صادق في حقها بخلاف هذا
 الظل فانه لما ظهر في مرتبة وراء مرتبة حضرة الذات لا يكون لا غيره ثابتاً في حقه ألبنة
 بل يكون متمماً بسمية الغير يقد بعد صفات الحياة صفة العلم بطريق الظلية كما مر
 في صفة الحياة وهذه الصفة جامعة لجميع الصفات وصفة القدرة والارادة وغيرهما مع
 وجود استقلالها كالأجزاء لها فان لهذه الصفة نوع اتحاد بحضرة الذات وليس ذلك الاتحاد
 لغيرهما لان في صورة العلم الحضورى اتحاد العالم والمعلوم والقدرة لم تتحد بالقدور والقادر
 فقط وهذا الاتحاد ليس هو أيضاً في الارادة التي هي تخصيص أحد القدورين وعلى هذا
 القياس وعند هذا الحقير مبدأ تعيين الخليل على نبينا وعليه الصلاة والسلام التعيين الاول
 الذي هو التعين الوجودى ومركز هذا التعين الذي هو اشرف اجزائه مبدأ لتعيين خاتم
 الرسل عليه وعلى آله الصلاة والسلام بالاصالة كاذ كر تحقيق هذا البحث في مكتوب

او بخدمة فاذا فهمت هذا
 فاعرف ان مراد الشيخ
 رحمه الله تعالى من الوصول
 الى هذه المقامات بالتبع
 بطريق العارية او الخدمة
 او بالنظر فلا محذور فيه
 على انه رأى ذلك في
 واقعة في أثناء سلوكه ومع
 ذلك اجاب عنه في كثير
 من مكاتيبه (الجواب
 الحادى والثلاثون لقولهم)
 وقال في الفصل الثالث
 من الجلد الاول ان نهاية

بالتفصيل وحيث ان ولاية الخليل عليه السلام ولاية اسرافيلية يكون مبدأ تعين اسرافيل عليه السلام هو هذا التعين الوجودي البتة ومبدأ تعين كل نبي ورسول بالاصالة حصنة من حصص هذا التعين الاول الوجودي فلو كان لشخص من الامم نصيب من هذا التعين الوجودي ببر كمتابعته للانبياء عليهم الصلاة والسلام وكانت حصنة من حصص ذلك التعين أو نقطة من نقطه مبدأ تعينه فهو مجوز بل واقع ومالم يكن في هذا التعين مبدأ تعين لا يكون للوصول الى حضرة الذات بالاصالة بحال ومبادئ تعينات الملائكة العلية الذين هم مقربوا حضرة الذات أيضا في هذا التعين الوجودي فان الوصول الى حضرة الذات مربوط به (ينبغي) ان يعلم ان صفة العلم التي ظهرت في مرتبة تفصيل التعين الوجودي وان كانت حصنة من حصص ذلك التعين الوجودي ولكن لما كانت لها جامعية صارت كأنها نفس الوجود جامعة لجميع حصص ذلك التعين ولها أيضا اجمال وتفصيل والاجال له حكم مركز السدائرة والتفصيل له حكم المحيط فركز هذا التعين العلمي الذي هو اجمال كأنه ظل مركز ذلك التعين الاول الوجودي وبهذه العلاقة يتقن جماعة ان مبدأ تعين خاتم الرسل على نبينا وعليه الصلاة والسلام اجمال حضرة العلم وليس كذلك بل هذا الاجال ظل مبدأ تعينه عليه وعلى آله الصلاة والسلام الذي هو مركز التعين الاول الوجودي كما مر وأيضاً اعتقدوا الاجال العلم هذا تعيناً أولاً واعتقدوا المرتبة لوقائية لاتعينا وظنوها عين حضرة الوجود. ثم انهم عين الوجود ولكنها منسوبة الى التعين كما مر (لا يخفى) ان التعين الاول وان كانت حصصه المدرجة فيه مبادئ تعينات الانبياء الكرام والملائكة العليين العظام عليهم الصلاة والسلام ولكن لما كان الاجال كأنه في تلك المرتبة لا يعلم مبادئ كل منهم بالتفصيل على حدة ولا تكون مسماة باسم وما عرض التفصيل عليها صارت مبادئ كل متميزة وصار كل مبدأ مسمى باسم على حدة مثلاً حصنة من ذلك التعين الاول الوجودي سميت باسم الحياة وحصنة أخرى باسم العلم على هذا القياس وصار مشهوداً ان اسم الحياة باعتبار جامعيتها مبدأ لتعين الملائكة العليين العظام عليهم السلام ولما كان لروح الله على نبينا وعليه الصلاة والسلام مناسبة بالمالا الاعلى كان له نصيب من هذا المقام وحيث ان الله هدى عليه الرضوان مناسبة خاصة بروح الله فهو أيضاً راجع من هذا المقام (ينبغي) ان يعلم ان كل واحد من الصفات الثمانية التي عرض لها التفصيل في مرتبة التعين الثاني مبدأ لكل نبي ذي شأن مقتدابه فالعلم مثلاً مبدأ تعين خاتم الرسل عليه وعليهم الصلاة والسلام والقدرة مبدأ تعين عيسى عليه السلام والتكوين مبدأ تعين آدم عليه السلام وجزئيات هذه الاسماء الكلية المقدسة مبادئ تعينات سائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام فكل طائفة من هؤلاء الكبراء لها مناسبة باسم خاص وبني مقتدابه كان جزئيات ذلك الاسم مبادئ تعيناتهم ومبادئ تعينات الاولياء الذين هم على قدم نبي من الانبياء المتقدمين بهم عليهم الصلاة والسلام جزئيات لجزئيات الاسم الذي هو مبدأ تعين ذلك النبي عليه السلام وكذلك تعين سائر المؤمنين جزئيات لجزئيات الاسم الذي هو مبدأ تعين نبي ~~كان~~ هؤلاء على قدمه ومبادئ تعينات الكفار متعلقة باسم المضل ومما تارة من التعينات المذكورة (فاذا علمت) مبادئ تعينات

كالولاية واولياء الامة الخاصة
الغوية ونهاية كمال ولاية
اهل ولاية الانبياء في اولياء
الامة الامامة ونهاية كمال
كالات النبوة في غير النبي
الخلافة وقد ظهر لي سر هذا
المعنى في الحقيقة خلافة
الشيخين رضي الله عنهما
استقامت وكانت في غاية
القوة والعدل لان جانب
كالات النبوة فيهما كان
اكمل واغلب من جانب

الممكنات فاعلم ان مقامية دائرة الوجوب بانتهاء هذه التعيينات الى منتهاها والشروع بعد ذلك في دائرة الممكنات ولما أراد الحق سبحانه من كمال كرمه واحسانه ان يفيض فيوضاته وانعاماته على الغير وان ينشر خرائقه خلق الخلق ووهب لهم من كالات وجوده وتوابعه من غير ان ينك من هناك شيئا ويلحق هناك ذلك من سمات النقص تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا والمقصود من الخلق افاضة الانعام والاحسان عليهم لا تكميل الكمالات الاسماوية والصفاتية وتتميمها بالتوصل بهم حاشاه سبحانه من ذلك وكلا فان صفاته تعالى كاملة في حد ذاتها لا احتياج لها الى ظهور ومظهر أصلا وكل كمال حاصل في تلك الحضرة جل شأنها بالفعل لا بالقوة حتى يكون حصوله مربوطا بأمر فان كان في حضرته سبحانه شهود ومشاهدة فهم من نفسه لنفسه تعالى وان كان علم ومعلوم فهو سبحانه بنفسه عالم بنفسه معلوم وكذلك هو سبحانه متكلم في نفسه وسامع بنفسه وجميع الكمالات مفصلة هناك ومتميزة لكن بعض وان اللا كيفية فانه لا سبيل للكيفية الى الا لا كفي وما هو الخلق حتى يكون مرآة لكمالاته سبحانه (ع) في أي مرآة يكون مصورا وما يكون العالم حتى يفصل ذلك الاجال وحضرته سبحانه تفصيل في عين الاجال ووسعة في عين الضيق ولما كان التفصيل والوسعة هناك لا كفيين يتوهم ان الاجال لا بد له من التفصيل وهو مربوط بخلق العالم وان تكميل ذلك الاجال بهذا التفصيل والحق ان هناك أجالا وتفصيلا كامرا والله واسع عليم (ينبغي) ان يعلم ان خلق هذا العالم واقع في مرتبة لامر اجتهاد بينها وبين تلك المرتبة المقدسة أصلا ولا مدافعة ووجود أحد الموجودين وان كان مقتضيا لتحديد وجوده الآخر لكن هذه القاعدة مفقودة هناك وجود العالم لم يحدث تحديدا ولا نهاية لذلك الوجود الاقدس ولم يثبت فيه نسبة ولا جهة أصلا الا ترى ان صورة زيد التوهم في المرآة ثبوتها كائن في مرتبة لامر اجتهاد بين هذا الثبوت وثبوت زيد الذي هو أصل تلك الصورة أصلا ولا مدافعة وثبوت هذه الصورة لم يحدث في ثبوت أصلها تحديدا ولا نهاية ولم يورث له نسبة أصلا ولا جهة ووجود العالم كوجود تلك الصورة كائن في مرتبة الوهم لامر اجتهاد بينه وبين أصله الموجود في الخارج ولم يحدث من هذا الثبوت الوهمي تحديد ولا نهاية ولا جهة في الأصل والله المثل الاعلى (وقد فهم) من هذا التحقيق حقيقة ما قالوا ان العالم ثابت في مرتبة الوهم يعني ان العالم خلق في مرتبة شبيهة بمرتبة الوهم الثانية للصورة المنعكسة في المرآة بالنسبة الى أصلها الذي هو موجود في الخارج بل يمكن ان يقال ان اطلاق الوجود الخارج في تلك المرتبة المقدسة أيضا من قبيل التشبيه والتظير فانه لا مجال هناك للخارج فاذا تقاصر الوجود عن تلك المرتبة الاقدس ماذا يكون الخارج فانه فرع وقسمه (خاتمة حسنة) ان جميع مبادئ التعيينات المذكورة هذه سواء كان تعيينا وجوديا اجاليا أو تفصيليا بالنسبة الى إمكانات هذه النشأة الدنيوية ووجود موجودات هذه النشأة وتخصصاتها مربوط بتلك المبادئ العالية واما الموجودات الاخرية فقد تشاهد انها ليست منوطة بتلك المبادئ المذكورة بل مبادئ تعييناتها أمور أخرى وتلك الأمور عند هذا الفقير كالات ذاتية لم يصب ذيلها المطهر غير من الظلية ومندرجة في تلك المرتبة الاقدس مفصلة ومتميزة في تلك المرتبة المقدسة بتفصيل

كالات الولاية وشرعت
الدين في خلافة ذي النورين
لكونه برزخا بين ولاية
النبي ونبوته عليه الصلاة
والسلام وكل الخلل الى
القائمة في خلافة أمير المؤمنين
علي رضي الله عنه لقلبة
جانب الولاية فيه كرم
الله وجهه لكنه لما كان
صاحب مرتبة الامامة
الحقيقية وحدها مستتلا
بالم يقتل في أمر الخلافة
وقتل ذو النورين فيه
لعدم اختصاصه باحد

وغير لا كفيين وكل واحد من تلك الكمالات المفصلة الذاتية المقدسة مبدأ تعين موجود من موجودات تلك النشأة الاخرية ووجود أهل الجنة كأنه لامساس له بلك التعينات الوجودية الاجالية والتفصيلية التي تتعلق بالنشأة الدنيوية وموجودات تلك النشأة كأنها مواجهة لتلك المرتبة المقدسة على عكس موجودات هذه النشأة فانها قليلة النصب من المواجهة وماذا أبين من موجودات تلك النشأة الدائمة فان لها نصيباً وحظاً من تلك المرتبة المقدسة لا يمكن وصفه (ع) هنيئاً لأرباب النعيم نعيمها * (شعر)

ومن بعد هذا ما يصدق صفاته * وما كتمه احطى لدى واجل

ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو اخطأنا والسلام على من اتبع الهدى

المكتوب الخامس عشر والمائة الى الخواجه أبي المكارم في التعريض على خدمة خلق الله تعالى *

رزق الله سبحانه الاستقامة على حدا اعتدال ومركز العدالة ومن الدولة العظيمة جعل الله سبحانه عبداً مخصوصاً ببعض الفضائل والمزايا فيحصل مفتاح حوائج جماعة من عباده الى بد تصرفه ويجعله ملاذاً وملياً لتلك الجماعة ومن نعمه سبحانه جعل جمع من الخلائق الذين هم عباله تعالى مرتبطين به فيفوض تربيتهم اليه والسعيد من يقوم بحمد هذه الدولة والعاقل من يسودى شكر هذه النعمة وبعد الخدمة بحال صاحبه سعادة نفسه ويعتقد تربية عبيد مولاه وامانه شرف رأسه جد الله سبحانه على ان أهل تلك البقعة رطب اللسان بذكره الخير والجارى على ألسنتهم أحاديث كرمه لاخير

المكتوب السادس عشر والمائة الى مولانا الشيخ غلام محمد في بيان معنى قوله تعالى ان في ذلك لذكرى الآية وبيان اعتراضات آخر *

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى (قال الشيخ) الاجل قدس سره في كتابه العوارف في الباب الثاني منه في بيان معنى قوله تعالى ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد قال الواسطي اي لذكرى لقوم مخصوصين لا سائر الناس وهم الذين قال الله تعالى فيهم أو من كان ميتاً حينئذ قال الواسطي أيضاً المشاهدة تذهل والحية تفهم لان الله تعالى اذا نبجلى لشيء خضع له وخضع قال الشيخ وهذا الذي قاله الواسطي صحيح في حق أقوام وهذه الآية تحكم بخلاف هذا الامر لأقوام آخرين وهم ارباب التمكين يجمع لهم بين المشاهدة والفهم لا يخفى ان ما قاله الواسطي اولاً يدل على أن الذكرى لاهل التمكين خصوصاً لانهم الذين أحياهم الله بعد الموت اي ابقاهم بعد الفناء وأهل التلويح لا فناء لهم ولا بقاء فلا حياة لهم موهوبة فآية لانهم في وسط الطريق والفناء والبقاء من احوال الانتهاء وقوله الثاني ان ذكره في بيان الآية يدل على أن الذكرى لاهل التلويح في حال الاحتجاب والاستتار لاق وقت المشاهدة والمكاشفة لانه اوان الذهول فينا في هذا القول قوله الاول وان ذكر هذه المعرفة في وسط حاله في موضع آخر لا في بيان هذه الآية فلا منافاة ولا اعتراض لشيخ قدس سره بان ما قاله الواسطي صحيح في أقوام اي لاهل التلويح وهذه الآية تحكم بخلاف هذا الامر لقوم آخرين وهم ارباب التمكين لان الواسطي بين في معنى الآية ان الذكرى مخصوص برباب التمكين

المرتبتين وفي نظري ان ولاية على رضى الله عنه أول الشروع في الامامة المجردة انتهى اعلم ان ذلك ظهر له في كشفه رحمه الله وهو لا يخالف الشرع فالذي وجدته المعترضون فيه بما يلزم به التعجب مع اني ما وجدت هذه العبارة التي أوردتها في الجلد الاول (ليست هي فيه بل فيه بيان كفيات ولايات الخلفاء الراشدين رضوان الله عليهم

لأنهم هم الأحياء بعد الموت لأهل التلوين غاية ما في الباب أنه ذكر ثانياً معرفة برأسها في بيان أحوال أهل التلوين لاتعلق لها بيان الآية فلا اعتراض عليه بأنها تخالف حكم الآية لأن الآية وردت في حق قوم وهذه المعرفة بيان لأحوال قوم آخرين ولأن الواسطي لم يخص الذكري بأهل التمكن أولاً وأثبت الذكري لأهل التلوين أيضاً في حال احتجابهم بقوله الثاني لما حصل المناقاة بين قوله ولما ورد اعتراض الشيخ عليه والظاهر عندي أن الآية الكريمة ببيان حال الفريقين فمن كان له قلب هم أرباب القلوب الذين تلونوا أحوالهم وهم أصحاب التلوين وقوله تعالى أو ألقى السمع وهو شهيد بيان حال أهل التمكن فأنهم القواسم لفهم في حال عين الشهود إلا أن الذكري للقوم الأول في بعض الاوقات والثاني في جميع الأحوال كما ترى ولو قال الشيخ قدس سره وهذه الآية تحكم بخلاف هذا الأمر لقوم آخرين أيضاً لكان أنسب وكلمة أولم يمنع الخلو فلا ينافي الجمع بين الفريقين في الذكري ثم قال الشيخ بعد ذلك فوضع الفهم محل المحادثة والمكالمة وهو سمع القلب وموضع المشاهدة بصير القلب فمن هو في سكر الحال يغيب سمعه في بصره ومن هو في حال الصحو والتمكن لا يغيب سمعه في بصره لتماكه ناصية الحال ويفهم بالوفا، الوجودي المستعمل لفهم المقال لأن الفهم مورد الإلهام والسماع والإلهام والسماع يستدعيان وفاء وجوديا وهذا الوجود يكون موهوباً منشأ إنشاء ثانياً للتمكن في مقام الصحو وهو غير الوجود الذي يتلشى عندلحان نور المشاهدة لمن جاوز على عمر الفناء إلى مقام البقاء انتهى قوله فوضع الفهم محل المحادثة والمكالمة أي مع الله عز وجل يغيب سمعه في بصره أي لا يفهم وقت المشاهدة وهو حال أهل التلوين يذهل عند المشاهدة كما قاله الواسطي لا يغيب سمعه في بصره أي يفهم في عين المشاهدة وهو حال أهل التمكن يجمع لهم بين المشاهدة والفهم كما مر لمن جاوز معتق بقوله موهوباً أي موهوباً لمن جاوز الفناء ووصل إلى البقاء لا يخفى أنه مامعنى المشاهدة في أهل التلوين والمشاهدة انما تكون في الذات كما قالوا وهو غير واصل بعد إلى الذات فالأولى في حقه المكاشفة بالصفات النخيلة المتلونة وما هو في الذات لا تلوين له ولا تغير وليس في تلك الحضرة المقدسة تارة الذهول وأخرى الشعور بل شعور في عين الذهول وفهم في نفس الشهود والظاهر من كلام الشيخ قدس سره جواز وقوع المشاهدة في الدنيا ينصر القلب وصاحب التعرف قدس سره وهو أمام الطائفة منع رؤيته تعالى في الدنيا بالبصير وبالقلب معا وادعى الإجماع عليه وقال واجمعوا على أنه تعالى لا يرى في الدنيا بالابصار وبالقلوب إلا من جهة الايقان ومآله صاحب التعرف قدس سره أقرب إلى الصواب عندي بل هو الصواب لأن ما يتخيل أنه سبحانه يرى فأنما هو رؤية خيال أي كشف صورة في الخيال للايقان الذي حصل للقلب وللموقن به أيضاً صورة كوشفت للقلب فأنهم جوزوا المثال للحق سبحانه وإن لم يكن له تعالى مثل ذلك المثل الأعلى وإنما أرسم في الخيال صورة الايقان وصورة الموقن به وإن لم يكن له تعالى صورة في الواقع لأن المعاني الحاصلة للقلب وللسائر الطوائف بل كلما وجد ووجد لها صورة في الخيال الذي هو غشال المثال الذي هو أوسع العوالم كلها فليس هذا الايقان للقلب وصورة ايقان وصورة موقن به يمثل في الخيال بصورة رؤية ومرتق ولأروية في الحقيقة للقلب له تعالى فضلا عن أن يكون لبصر

أجمعين (الجواب)
الثاني والثلاثون لقولهم
(قال في المكنوب المائتين
والستين من الجلد الأول)
ليعلم أن منصب النبوة ختم
بختام الرسل لكن من كالات
ذلك المنصب بطريق
التبعية لا بماعه نصيب كامل
وكانت هذه الكلمات
في طبقة الصحابة أكثر وفي
التابعين قليل ثم استمرت
وغلبت ولاية الكلمات
الظلية لكن أرجو أنه

وانما هي رؤية مثالية للقلب تمثل ايقانه بصورة الرؤية وتمثل الموقف به بصورة المرقى
فظن منه انه رأى حقيقة وما هي الا رؤية خيالية بل نقول ان صورة الموقف ليست صورة
مثالية للحق سبحانه بل صورة كشف تعلق الايقان به وظهرت في الخيال وحاشا لله أن يكون
له تعالى صورة ولو في الخيال وانما هو صورة لبعض مكشوفات قلب السالك من الوجوه
والاعتبارات التي لها تعلق بالذات تعالت ولهذا اذا وصل العارف الى الذات تعالت لا يتخيل له
مثل هذا الخيال فليس لذاته تعالى صورة ولو في المثال والخيال وليس له تعالى مثال عندي
كالمثل له سبحانه اذ الصورة تستلزم الحد والنهاية ولو في مرتبة من المراتب وهو سبحانه
منزه من التحديد والتقييد وجميع المراتب مخلوقة له تعالى فانهم الحمد لله الذي أعطانا
سلطان الخيال وجعله مرآة لحصول صور معاني الكمالات ولولا الخيال لما أدركنا
درجات الاتصال عن درجات الانفصال ولما علمنا وارادات الاحوال فان لكل معنى وحال
صورة فيه ان كشفت يدركه ذلك المعنى والحال فشان الطوائف السبع السير والسلوك
والانتقال من حال الى حال وشأن الخيال ارامته درجات السير والسلوك الحاصلة للسالك
بصورها المرتجعة فيه وارادة مزيد الرغبة الى الفوق وأبضا بارامته يحصل السير على بصيرة
ويتيسر السلوك على معرفة وبسلطانه يخرج السالك عن الجهل ويكون من أهل العلم لله سبحانه
دوره والسلام على من اتبع الهدى

✽ المکتوب السابع عشر والمائة الى مولانا عبدالقادر الانبالي ✽

قال الشيخ رضي الله عنه في الباب الثاني من كتابه العوارف في بيان الحديث المرفوع
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما نزل من القرآن آية الا ولها ظهر وبطن ولكل حرف حد
ولكل حد مطلع ويخالف سرى أن يكون المطلع ليس بالوقوف بصفاء الفهم على دقيق المعنى
وغامض السر في الآية ولكن المطلع أن يطلع عند كل آية على شهود المتكلم بها لانها مستودع
وصف من أوصافه ونعت من نعوته فجدد له التجليات تلاوة الآيات وسماعها وتصير
مرآيا منبئة عن عظيم الجلال الى آخر ما قال في تأييد هذا التوجيه وشرحه ويخطر ببال بكرم
الله المتعالى ان الظاهر نظم القرآن البالغ الى حد الإعجاز والبطن تفسيره وتأويله على اختلاف
صفاء الفهم على دقيق المعاني وغامض السر والحد نهاية مراتب الكلام وهو شهود المتكلم
بها وهو التجلي النعتي المنبي عن عظيم الجلال والمطلع ما هو فوق ذلك التجلي النعتي وهو التجلي
الذاتي المعرى عن النسب والاعتبارات أثبت لحد الكلام ونهايته مطلقا فيكون المطلع وراء
الكلام ووراء نهايته والكلام صفة تعالى وشهود المتكلم في مرآة تلك الصفة تجل لتلك
الصفة ونهاية لمراتب كمالها والاطلاع على وراء تلك التجلي يكون بالترقي منه الى التجلي الذاتي
لاحالة فالوصول الى الذات ههنا يكون بتوسط صفة الكلام وتوجع تلاوة النظم القرآني
الدال على تلك الصفة فلا بد من الخطوتين خطوة من النظر الدال الى المدلول الذي هو الصفة
والخطوة الثانية من الصفة الى الموصوف قال العارف قدس سره خطوتان وقد وصلت
وما ذكر الشيخ قدس سره الا الخطوة الاولى وأتم بها هذا السير وقيد فائدة التلاوة بها لا غير
سبحانك لا علم لنا الا ما علمنا انك أنت العليم الحكيم وقال الشيخ قدس سره بعد ذلك انه قد نقل

بعد ما مضت ألف سنة
تجدد تلك الدولة وتظهر
الكمالات الاصلية وتستتر
الظلية انتهى اعلم انه
متى استترت الكمالات
التي كانت ظاهرة في زمان
النبي صلعم واصحابه والتابعين
رضي الله تعالى عنهم
اجمعين الذين هم أئمة خير
القرون كما قال النبي صلعم
خير القرون قرني ثم الذين
يلوونهم ثم الذين يلوونهم
الحديث ما دلت البدعة

عن جعفر الصادق رضي الله عنه وعن آباءه الكرام أيضا انه خرج مغشيا عليه وهو في الصلاة فمثل من ذلك فقال ما زلت اردد الآية حتى سمعتها من المتكلم بها فالصوفي لما لاح له نور ناصية التوحيد والتي سمعه عند سماع الوعد والوعد وقلبه بالتخلص عما سوى الله تعالى صار بين يدي الله تعالى حاضرا شهيدا يرى لسانه أولسان غيره في التلاوة كشجرة موسى عليه السلام حيث أسمعته الله تعالى منها خطابه اياه بان الله اذا كان سمعه من الله واستماعه الى الله صار سمعه بصره وبصره سمعه وعلمه عمله وعمله علمه وما د آخره اوله واوله آخره الى ان قال فاذا تحقق في الصوفي بهذا الوصف صار وقته سر مدا وشهوده مؤبدا وسماعه متواليا متجددا قوله فالصوفي لما لاح له نور ناصية التوحيد بيان لقول الامام رضي الله عنه وشرح لسماعه من المتكلم بان الصوفي لما غلب عليه حال التوحيد وزال عن نظره شهود الغير صار بين يدي الله حاضرا شهيدا يجد كلما سمع كلاما من نفسه او من غيره انه سمعه من الله سبحانه ويرى لسانه أولسان غيره كشجرة موسى عليه السلام فالامام كلما كرر الآية سمعها من نفسه ومن لسانه الى ان لاح له في اثناء التكرار حال التوحيد فسمعها من المتكلم بها وان كان صدر منه ومن لسانه فانه وجد لسانه كالتشجرة الموسوية فالكلام الظاهر من اللسان كالكلام الظاهر من تلك الشجرة في أنه كلام الله سبحانه اقول وبالله سبحانه العصمة والتوفيق ان المجموع من الشجرة الموسوية كان كلام الله سبحانه لا محالة حتى لو انكره احد كان كافرا والمجموع من الالسنه ليس في الحقيقة كلام الله وان تخيل الصوفي في غلبة التوحيد انه كلام الله حتى لو انكره احد لا يكون كافرا بل يكون محقا صادقا لانه حصل من حركة اللسان واعتماد الخارج ولا كذلك في الشجرة فأين احد الكلامين من الآخر فان الاول تحقيق والآخر تخيلي والعجب من الشيخ الاجل قدس سره انه بالغ ههنا في التوحيد حتى جعل التخييل تحقيقا وجعل الكلام الصادر من العبد في غلبة الحال صادرا من الحق سبحانه وقد انكر في موضع آخر من كتابه الاقوال الصادرة في التوحيد من اربابه في غلبة الحال وجعلها على الحكاية من الله سبحانه فرارا من شائبة توحيد الحلول والاتحاد وما فرطنا من شوب الحلول بل حكم بالاتحاد والعينية والحق في هذا المقام ان الحكم بالاتحاد والعينية في غلبة الحال تخيلي لا تحقيقي سواء كان الاتحاد في الذات او في الصفات او في الافعال فسبحان من لا يتغير بذاته ولا بصفاته ولا في اسمائه بحدوث الاكوان ولا يتحد معه احد ولا يتحد صفات احد مع صفاته تعالى ولا افعال احد مع افعاله سبحانه فهو سبحانه هو هو والممكن يمكن حادث في الذات وفي الصفات والافعال الحكم بالاتحاد بين القديم والحادث من تلوينات العشق وغلبات المحبة والسكر فلا يؤخذ عليهم بشائبة الحلول ومظنة الاتحاد المستلزمة للكفر والالحاد فانها غير مرادة لهم حاشا لله سبحانه ان يكون مرادهم ما هو غير لائق بجناب قدسه تعالى فانهم اولياء الله وأحباؤه سبحانه المحفوظون من تجوز ما لا يجوز على الله والذين تشبهوا بهم من غير حال وبدون صدق المقال وتكلموا بكلماتهم وفهموا منها غير مراداتهم فوقعوا في الالحاد والزندقه حتى اثبتوا الحلول والاتحاد مع الله سبحانه وحكموا بصيرورة الممكن واجبا لهم

والظلمة حتى مضى الف سنة
وبعد ذلك استفاد كثير من
الناس من خدمة الشيخ
رحمه الله واولاده واخذوا
الطريقة والذكر منهم
وتعلموا طريق السلوك
حتى شاعت طريقهم في
البلدان والاكناف
والاطراف وهو المراد
بقوله لكن ارجو بعد
ما مضى الف سنة الخ
ونحن نتعجب على اعتراضات
المعترضين من هذه الاقسام

الزادقة الخارجة من المبحث قائلهم الله اني يؤفكون ولا ينبغي ان ما ذكره الشيخ قدس سره في بيان قول الامام رضى الله عنه وان صدق في حق قوم من أهل التلوين الذين استولى عليهم السكر وغلب عليهم التوحيد ولكنى لحسن ظنى بشأن الامام لاجوز صدقه في حقه رضى الله عنه لانه عندى من اكابر ارباب التمكن والصحو لا يلتبس عنده التخيل بالتحقق والسماع من الغير بالسماع من الحق سبحانه فليطلب لكلامه بحمل حسن مناسب لحاله غير هذا الوجه وهو انه يمكن ان يسمع العبد كلام الرب العالى بلا كيف كما سمع موسى عليه السلام في الطور (فان قلت) ما معنى سماع الكلام من الله تعالى ولا يسمع الاما هو حرف وصوت (قلت) ممنوع الأبرى ان الله تعالى يسمع كلامه بلا حرف وصوت فجاز ان يكون العبد اذا صار متخلقا باخلاقه تعالى يسمع بلا حرف وصوت والاستحالة ببديهة الوهم الناشئة من قياس الغائب على الشاهد مع وجود الفارق كيف يقاس والشاهد في مضيق الزمان يقتضى للترتب والتقدم والتأخر والغائب لا يجري عليه زمان ولا تقدم ولا تأخر ولا ترتب فجاز في الغائب ثبوت اشياء لا يجوز في الشاهد فليفهم والله سبحانه اعل بالصواب (والحقيقى) ان السماع ان كان بحاسة السمع فلا بد ان يكون المسموع حرفا او صورا واما اذا كان السماع بكل جزء من اجزاء السماع غير مخصوص بالحاسة فجاز ان يحصل بلا حرف وصوت من المسموع فانا نسمع بكليتنا وبكل جزء من اجزائنا كلاما ليس من جنس الحروف وان كان تخيل في الخيال بالحروف والاصوات الخيالية فلم ان الكلام الماخوذ المسموع بكليتنا كان اولاً مجرداً عن الحرف والصوت وتلبس ثانياً في الخيال بالحرف والصوت الخيالى يقرب من الفهم والافهام على ان نقول ما هو اعجب منه وهو ان الله تعالى يسمع كلامنا المركب من الحروف والكلمات المترتبة المتقدمة المتأخرة لكن سماعه تعالى انما يكون بلا توسط حرف وكلمة وبلا ترتيب وتقدم وتأخر لان الكلام المركب المترتب المتقدم المتأخر يقتضى زماناً ولا يجري عليه سبحانه زمان وهو تعالى خلق الزمان فلما جاز سماع الكلام المركب من الحروف والكلمات بلا توسط حرف وكلمة فأولى ان يجوز سماع كلام ليس من جنس الحروف والاصوات فانهم ولا تكن من القاصرين ولا من العقلاء الجاهلين والله سبحانه الملم لهم بالصواب والذى اهتم به ثانياً بعد تسويد هذا المسطور في تحقيق هذا الكلام ان فهم العبد المستعد لخطابه تعالى واخذه منه سبحانه انما يكون ولا يتلقى روحاني بلا توسط صوت ونداء ثم يقتل هذا المعنى المتلقى في سلطان الخيال الذى فيه ارتسم صور الاشياء كلها بصورة حرف وصوت لان الافادة والاستفادة في عالم الشهادة لا تكون الا توسط الالفاظ والحروف ويجوز ان يطلق على هذا التلقى سماع بلا كيف ايضا لان الكلام بلا كيف فلا بد ان يكون سماعه ايضا بلا كيف اذ لا سبيل لكيف الى ما لا كيف فيه فصيح ان يجوز ان يسمع كلامه تعالى المجرد من الحرف والصوت بلا كيف ثم بعد ذلك يقتل ذلك الكلام في الخيال بصورة حرف وكلمة ليحصل الافادة والاستفادة في عالم الاجسام ايضا ومن لم يطلع على هذه الدقيقة يزعم بعض منهم وهم احسن حالا انهم يسمعون كلامه تعالى لكن توسط حروف وكلمات حادثة دالة عليه وبعضهم اطلقوا القول بانهم يسمعون كلامه تعالى ولم يفرقوا بين ما يليق بشانه تعالى وما لا يليق وهم الجهال البطالون لم يفرقوا

الواهية وعلى عقولهم
الفاسدة وكيف يقبل الناس
كلامهم ولا يزجرونها
وهذا آخر ما تصدينا
بجوابه (ثم ذكر المؤلف
هنا بعض كلمات الدالة على
شدة تمسكه بالشرعية
وفاية ورعه ونهاية
احتياطة ووصيته بذلك
لاولاده واتباعه ونحن
اسقطناه لاغناء الاصباح
عن المصباح) وينبغي
للمنصف الحق ان يحمل

ما يجوز على الله تعالى عما لا يجوز والحق ما حقت بفضل الله سبحانه واحسانه تعالى قوله صار سمعه بصره وبصره سمعه الى ان قال وماذا آخره اوله وأوله آخره اى اخذ سمعه حكم بصره وبصره حكم سمعه اى سمع بكليته وبصر بكليته وعلم بكليته لأنه سمع ببعضه وبصر ببعضه الآخر مثلا فحينئذ لا يكون السمع غير البصر ثم بين قوله وماذا آخره اوله وأوله آخره خلفه وحاصله ان الله سبحانه خاطب الذرية قوله ألسنت ربكم فسمعت النداء بلا واسطة على غاية الصفا ثم لم تزل الذرات تنقلب في الاصلاب وتنقل في الارحام حتى برزت الى اجسادها فاختبئت بالحكمة عن القدرة وتراكم ظلماتها بالقلب في الاطوار فاذا اراد الله بالبعد حسن الاستماع بان يصيره صوفيا صافيا لا يزال يرقه في رتب التزكية والتخلية حتى يخلص الى فضاء القدرة ويزال عن بصيرته النافذة بحجاب الحكمة فيصير ممعنه بألسنت ربكم كشفا وعبادة وتوحيد وعرفاته تبياناً وبرهانا حيث اخذ لسانه ولسان غيره في حقه حكم شجرة موسى يسمع منه كلامه تعالى كما سمع موسى من تلك الشجرة فصيح انه عاد آخره اوله وأوله آخره حيث سمع كلامه تعالى آخره كما سمع اوله وعلى هذا حل قول البعض انه قال انا اذكر خطاب الست ربكم اى كان ذلك الخطاب الذى أسمع الآن منه تعالى على الالسنه ولا يخفى عليك ان الخطاب الاول منه تعالى كان تحقيقا وسماع الذر منه تعالى كان على سبيل الحقيقة وهذا الخطاب المأخوذ المسموع من الالسنه انما يكون خطاب الله تعالى على سبيل التخييل والتوهم كما مر فابن احدهما من الآخر فالعجب كل العجب ان الشيخ مع جلالة قدره جعل احدهما عين الآخر ولم يفرق بين المتحقق والتخييل وما هو العين السكرو صرف التوحيد مثله مثل قول انا الحق وسبحانى وايس فى جنتى سوى الله واعجب من هذا ما قال بعد ذلك فاذا تحقق الصوفي بهذا الوصف صار وقته سرمد الخ لا يذهب عليك ان الصوفي فى هذا المقام ماتحقق الا بالتجلى المعنوى الصفاى كما مر وهو مقام التلوين لا غير فمن اين صار وقته سرمد او مشهود مؤبدا وما الدوام والسرمد لوقت الا فى الوصول الى الذات تعالت والتجلى الذاتى وكذلك الشهود والمشاهدة لا يكون الا بالوصول الى الذات تعالت كما قالوا او ما حصل فى مرتبة الصفات يسمى بالمشاهدة فالشهود ودوامه هو نصيب ارباب التمكين الواصلين الى الذات لاهل التلوين المقيدين بالصفات فانهم ارباب القلوب واصحاب القلب سبحانه لا علم لنا الا ما علمنا انك انت العليم الحكيم

المكتوب الثامن عشر - مروا المائة الى الشيخ مودود محمد

قال الشيخ قدس سره فى الباب التاسع من كتاب العوارف فى ذكر من انتهى الى الصوفية من جملة اولئك قوم يقولون بالحلول خذ لهم الله سبحانه ويزعمون ان الله تعالى يحل فيهم ويحل فى اجسامهم بصفاتها ويسبق الى فهمهم معنى من قول النصارى فى اللاهوت والناسوت ومنهم من يستبج النظر الى المستحسنات اشارة الى هذا الوهم ويتخيل له أن من قال كلمات فى بعض غلباته كان مضرا لشيء مما زعموه مثل قول الخلاج انا الحق وما يحكى عن ابى يزيد من قوله سبحانه حاشا ان تعتقد فى أبى يزيد انه يقول ذلك الاعلى معنى الحكاية عن الله تعالى وهكذا ينبغي أن تعتقد فى قول الخلاج ذلك ولو علمنا انه ذكر ذلك القول مضرا لشيء من الحلول ردناه كما رددهم انتهى فبالت شعري مامعنى الحكاية عن الله تعالى وما وجه تخصيص

كلام الاولياء الذى ظاهره لا يوافق الشرع على محمل حسن اويستكت والاقوال التى صدرت عن الاولياء من هذا النمط كثيرة منها فى كتاب تليس ابليس لابن الجوزى قول ابى طالب المكي ليس على الخلق اضر من الخالق وقول ابى يزيد البسطامى لى مصرع كما كان للنبي صلعم وقوله سبحانه ما اعظم شانى حسبي من نعمى حسبي

أرباب السكر يمثل هذا القول على معنى الحكاية المهم الآن يقال انه قدس سره اراد ان القائل
بمثل هذا القول ان كان هو العبد كما هو الظاهر عند الاكثر فلا بد أن يكون حكاية من الله تعالى
فان العبد لا يصير ربا لكن القائل به في الحقيقة هو الرب سبحانه ولسان العبد مثل الشجرة
الموسوية فلا اعتراض على العلاج ولا تعرض على ابي يزيد قدس الله تعالى اسرارهما والظاهر
من عبارة الشيخ انه لو لم يحمل على معنى الحكاية بفهم منه الحلول وليس كذلك اذ يجوز أن
يقول ذلك عند غلبات التوحيد واستنار ما سوى الواحد الشهود عند لمان نور الشهود بلا
شائبة حلول واتحاد بمعنى قوله انما الحق عند اختلافه من نظره لست اثابشي وانما الموجود
الحق لانني مقدم الحق او حال في الحق فانه كفر ومناف للتوحيد الشهودي فان المشهود
فيه ليس الا الواحد الاحد وعلى تقدير الحلول والاتحاد المشهود متعدد ولو على صفة الاتحاد
والحالية (قوله) ومنهم من يستبج النظر الى المستحسنات اشارة الى هذا الوهم اى الحلول
والعجب من الشيخ الاجل انه يفهم من امثال هذه العبارات الاتحاد والحلول والحال أن
التبادر من هذه الاقوال الظهور وهو وراء الحلول لان الحلول كينونة نفس شئ في شئ مثل كينونة
نفس زيد في البيت والظهور كينونة عكس شئ مثل كينونة عكس زيد في المرأة والاول بحال
في مرتبة الوجوب ونقص تلك المرتبة المقدسة والثاني لانه ثبوت ولا نقص عند حصوله
فان الاول يستلزم التغير المنافي للقدم والثاني لا يستلزم كالايجز في فلو ظهرت الكمالات
الوجوبية في مرايا الاعداد والامكان لم يلزم منه حلول تلك الكمالات في تلك المرايا ولا
تغيرها ولا انتقالها المنافي للقدم وانما هو ظهور وازاءة كمال في مرآة فتجوز شهود كالاته
تعالى في مرايا الامكان ليس تجوز الحلول تلك الكمالات فيها بل هو تجوز لظهور الكمالات
في المرأة ولا نقص فيه وان كان المجوز لمثل هذا الشهود صاحب نقص وغير مستقيم على
الجادة لكن المقصود دفع تهمة الحلول عنه لاثبات كماله وكونه على شئ والله سبحانه أعلم
بحقائق الامور كلها

قيل لابي يزيد ان الخلق
كلهم تحت لواء محمد صلعم
تعال لوانى اعظم من لوانحمد
لوانى من نور نجت الجن
والانس مع النبيين وقوله
اراد موسى ان يرى الله
تعالى وانما اردت بل
هو الذى اراد ان يرائي
سبحاني وقول ابي سعيد

المكتوب التاسع عشر والمائة الى المير منصور في بيان اختيار العزلة

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى وقد اطاب الوقت صحائف اخي الاعز بورودها
متعاقبة جد الله سبحانه لم يتطرق الفتنور والتلون الى محبتكم للفقراء وارتباطكم بهم مع
وجود اسباب عدم المناسبة بل زادت قوة في ذلك الارتباط رزق الله سبحانه الاستقامة على
محبة هذه الطائفة التي هي رأس بضاعة السعادة أبها المشفق قد غلب شوق الانزواء في
هذه الفرصة فاخترت القعود في زاوية حتى لا اذهب الى المسجد لغير صلاة الجمعة وجماعة
الاقوات الخمسة تعقد في تلك الزاوية وصار طريق ملاقات الناس مسدودا وتمت الاوقات على
جمعية تامة وكان مقني جميع العمر نيسر الآن جد الله سبحانه على ذلك وبقية الاحوال
الصورية ايضا مقرونة بالعافية والاولاد وسائر المتعلقين على جمعية وقدم الخواجه عبد الله
على دهلي قبل شهر رمضان المبارك جد الله سبحانه قد حصل الخواجه في مجيئه هذا فوائد
كثيرة وقلب الورق بالتمام ونخلص من غلبات التوحيد وخاض في بحر التنزيه ومنه وجه
الى العمق والقعر وذهب من الظاهر الى الباطن بل الى ابطن الباطن وتفصيل الاحوال لما

قدم الحافظ بهاء الدين هناك احلناه اليه

التكوب العشرون بعد المائة الى المرحاحسام الدين أحد في حل عبارات مكتوب
متضمن للاسرار

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى قد تشرفت بمطالعة الصحيفة الشريفة المرسلة الى
هذا الفقير على وجه الشفقة والرأفة وقد اندرج فيها ان لواحد من الاعزة امراضات
على عبارات المكتوب الذي كتبه من اجير فينبغي كتابة شيء في حلها ولما كتب بعض
الاصحاب بتعيين مواضع الاشتباه كتبنا في حلها مقدمات بقياس التعيين والله سبحانه الهادي
الى سبيل الرشاد (أيها المخدم) المكرم ان السير المرادى والسير المريدى كل منهما أمر
يتعلق بوجودان صاحب ذلك السير لانه الزام أمر يتعلق بالفقير فلا مجال اذا طلب الحجة
والبرهان على اثباته ومع ذلك اذا أعطى الله سبحانه شخصا قوة قدسية ولاحظ في أحوال
صاحب ذلك السير وأوضاعه ملاحظة تامة وشاهد الفيوض والبركات والعلوم والمعارف
الالهية التي هو ممتاز بها يمكن ان يحكم بكون سيره سير امرا ديا من غير احتياج الى دليل
أصلا كما يحكم بكون نور القمر مستفادا من نور الشمس بعد ملاحظة قرب القمر من
الشمس وبعده عنها ومقابلته بها واجتماعه معها وان لم يكن هذا المعنى حجة لفقر ارباب
الحدس وايضا قال حضرة شيخنا قدس سره في اوائل حال سير هذا الفقير ان سيره
سير مرادى ولعل الاصحاب أيضا سمعوا منه هذا السلام وانشد هذين البيتين من المثوى
معتقدا بأنهما مطابقان لحال هذا الفقير (شعر)

عشقي معشوق خفي وسير * عشقي عشاق بطيل وتغير

غير ان الثاني مضمن للبدن * عشقي معشوق مزبد في العيون

وكل من وصل من المرادين كان سيره على طريق الاجتناء وطريق الاجتناء ليس مخصوصا
بالانبياء عليهم السلام صرح بذلك صاحب العوارف قدس سره في بيان المجذوب السالك والسالك
المجذوب وقال لطريق المريد طريق الانابة ولطريق المرادين طريق الاجتناء قال الله تعالى
الله يحب اليه من يشاء ويهتدى اليه من ينيب نعم ان طريق الاجتناء بالاصالة مخصوص
بالانبياء عليهم الصلاة والسلام وللأمة كسائر الكمالات بتعيينهم لانه مخصوص بالانبياء
مطلقا لانصيب منه للأمة أصلا فانه غير واقع (أيها المخدم) ان وصول الفيض
الى السالك بتوسط خير البشر وحيلولته عليه الصلاة والسلام انما هو قبل ان تنطبق
حقيقة السالك المحمدي المشرب على الحقيقة المحمدية وقبل ان تحدها فاذا حصل
الاتحاد بين هاتين الحقيقتين في مقامات العروج بكمال متابته بل بمحض الفضل ارتفع
التوسط من بين فان التوسط انما هو حين المغايرة وفي الاتحاد لا متوسط ولا متوسط له
ولا حاجب ولا محجوب بل المعاملة في مقام الاتحاد بالشركة ولكن لما كان السالك تابعا
وملحقا وطفليا لزم ان تكون تلك الشركة من قبيل شركة الخادم بالمخدم (وما قلت)
من انه يحصل حقيقة انطباق على حقيقة صلى الله عليه وسلم وانما اتحد بها بانه ان
الحقيقة المحمدية جامعة لجميع الحقائق ويقال لها حقيقة الحقائق وحقائق الآخرين

الخراز اكبر ذنب اليه
معرفتي اياه قال السراج
وانكرت جاعة من العلماء
على ابي سعيد اجدن عيسى
الخراز بالفاظ وجدوها
في كتاب صنفته وهو كتاب
المرو منها قوله عبد طائع
ما اذن له ولزم التعظيم لله
فقدس ربه روحه وقول

كأجزاء لها - أو كجزئيات لان السالك لو كان محمدي المشرب فحقيقته كالجزئي لتلك الكلية ومحمولة عليها - وإن كان غير محمدي المشرب فحقيقته كالجزء بالنسبة الى الكل وغير محمولة عليها فان عرض الحقيقة غير محمدي المشرب اتحاد في اثناء العروج انما يكون ذلك بحقيقة نبي هو على قدمه وتكون محمولة على تلك الحقيقة وتحصل له شركة معه في الكمالات المناسبة به ولكن تكون تلك الشركة من قبيل شركة الخادم بالمخدوم كما مر فاذا حصل لذلك الجزئي بعلاقة كال المناسبة بل بمحض الفضل بحجة خاصة لكليه واخذ شوق الوصول اليه يده يشرع القيد الذي جعل الكلي جزئيا بفضل الله تعالى في الزوال وبعد زواله بالتدرج يحصل لذلك الجزئي انطباق على ذلك الكلي والحاق به وما قلت من انه اذا حصل له محبة خاصة فهي كما حصلت لهذا الفقير بمحض الفضل حتى قلت في غلبات تلك المحبة ان محبتي لحضرة الحق سبحانه انما هي من جهة كونه تعالى رب محمد صلى الله عليه وسلم وتعجب الميان تاج وغيره من الاصحاب من هذا الكلام واظن انه لم يخرج من خاطر كم ايضا وما لم يحصل مثل هذه المحبة كيف يتصور الحاق والاتحاد ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم ولنبين حقيقة التوسط وعدم التوسط ينبغي ان يسمع بحسن الاستماع اعلم ان في طريق الجذب لما كان الجذب والجر من جانب المطلوب وكانت العناية الالهية متشكفة لحال الطالب لا يقبل الوساطة بالضرورة وفي طريق السلوك لما كانت الانابة من طرف الطالب لا بد فيه من وجود الواسطة والوسائط وان كان لا يحتاج اليها في نفس الجذب ولكن غامية الجذب منوطة بالسلوك فان لم ينضم السلوك الذي هو عبارة عن اتيان الاحكام الشرعية من التوبة والزهدة وغيرهما الى الجذب فتلك الجذب غير نامة بل ابتز وقد رأيت كثيرا من الهنود والملاحدة فيهم جذب ولكن لما لم يكونوا متحليين بتابعة صاحب الشريعة عليه وعلى آله الصلاة والسلام والتحية ليس لهم نصيب غير صورة الجذب وحالهم خراب وابتز (فان قيل) ان حصول الجذب يستدعي نحو من المحبوبة فكيف يجوز في حق الكفار الذين هم اعداء الله كون نصيب من الجذب (قلت) يمكن ان يكون في بعض الكفار نحو من معنى المحبوبة ويكون ذلك باعنا لحصول الجذب ولكن لما لم يكونوا متحليين بتابعة صاحب الشريعة عليه الصلاة والسلام بقوا خاسرين مخذولين ولم تزد هم تلك الجذب غير الحجة عليهم حيث آذنت باستعدادهم ولم يخرجوه من القوة الى الفعل بسبب الجهل والعناد وما ظلمهم الله ولكن كانوا انفسهم يظلمون فاذا تيسر الوصول الى المطلوب في طريق الجذب بتابعة صاحب الشريعة التي هي عبارة عن السلوك يكون بلا واسطة وبلا حيلولة أمر قالوا لودلنم (١) بدلوا لوقم على الله يعني لو انجذبتم وانجدرتم الى حضرة الحق سبحانه ووصلتم الى ابطن البطون لا يكون بينكم وبين الحق جل وعلا حيلولة أمر وحجابته واهله بقي في خاطر كم الشريف ايضا ما قاله حضرة شيخنا قدس سره ان تيسر الوصول للعبد الى الحق سبحانه من طريق المعية بينه وبينه تعالى يكون بلا توسط امر البتة فانه هو المناسب للمعية والواسطة انما هي في سلسلة الترتيب التي هي عبارة عن السلوك وطريق المعية واحد من طرق الجذب وحديث المرء مع من احب أيضا يؤيد ذلك فانه لما ثبت المعية بين شخص وبين محبوبه فقد ارتفعت الواسطة (اسمع) ان لكل ظل طريقا واضحا الى

ابي محمد موسى القزافي
الواسطي من ذكر افترى
ومن صبر اجترى اياك ان
تلاحظ حبيبا او كليما
وانت تجدد الى ملاحظة
(١) قوله لودلنم بدلوا الخ
هذا آخر حديث طويل
اخرجه الترمذي عن ابي
هريرة رضي الله عنه ولفظه
والذي نفس محمد بيده لو
انكم دلنم بجبل الى الارض
السابعة السفلى لهبط
على الله ثم قرأ هو الاول
والاخر الآية قال الترمذي
حديث ضريب

أصله ولا حائل بينهما أصلاً فلئن حصل لظل بعناية الله جل شأنه ميل إلى أصله وحصل له انجذاب إليه ولحق به يكون ذلك بلحيلولة أمر أئمة وحيث أن ذلك الأصل اسم من الأسماء الإلهية لا يكون بين الاسم وبين معناه حائل أئمة ويكون وصول الظل من هذا الطريق إلى الأصل الأصل الذي هو معنى ذلك الاسم بلا توسط أمر وأيضاً أن كل من كان وأصلاً إلى حضرة الذات تعالت بوصول لا كفى فتوسط أمر وحيلولة مفقود في حقه فإذا ارتفعت حيلولة صفات الواجب وجايتها في صورة الوصول إلى حضرة الذات فكيف يكون لحيلولة غير الصفات وجايتها بحال (فإن قيل) إذا لم يحز انفكاك الصفات عن الذات فاعني ارتفاع حيلولة الصفات من بين الواصل والموصول إليه (قلت) إذا حصل لاسالك وصول إلى أصله الذي هو اسم من الأسماء الإلهية والسالك ظله وتحقق السالك به لا يكون بينه وبين حضرة الذات تعالت توسط وحيلولة أئمة كالأصل حيلولة بين الاسم ومعناه فعلى هذا لا يلزم ارتفاع ولا انفكاك وقد مر مثل هذا التحقيق آنفاً في بيان اتحاد حقيقة السالك بالحقيقة المحمدية وقد مر أيضاً شمة من هذا البيان عند بيان وصول الظل إلى أصله **تنبيه** ولا يظن أنه من عدم التوسط الذي ذكر في طريق الجذبة وغيرها الاستغناء عن نعية خير البشر عليه وعلى آله الصلاة والسلام فإن ذلك كفرو زندقه وأنكار على الشريعة الحققة وقد مر آنفاً الجذبة بلا انضمام السلوك إليه الذي هو عبارة عن آيات أحكام الشريعة غير تامة وأبرزت في صورة النعمة واتممت الجملة على صاحبها وبالجملة قد بلغ مرتبة اليقين بالكشف الصحيح والالهام الصريح أيضاً أنه لا يتيسر دقيقة من دقائق هذا الطريق ولا معرفة من معارف القوم بلا وساطته ووساطة متابعتة عليه الصلاة والسلام وفيوض هذا الطريق وبركاته لا تحصل لمنتهى كالمبتدى والموسط بل بتبعيته وتطفله صلى الله عليه وسلم (شعر)

الحق سبيلاً فقبل له أفلا
أصلي عليهم فقال صل
عليهم بلا وقار ولا تجعل لها
في قلبك من مقدار وقد
ذكر أبو حامد الغزالي في
كتابه الأحياء أن بعضهم
قال للربوبية سر لو ظهر
لبطل النبوة والنبوة سر
لو كشف لبطل العلم والعلماء
بالله سر لو أظهره لبطلت

ومن الحال المشي في طرق الصفا **تنبيه** يساعد من غير اتباع المصطفى وزعم أفلاطون الأبله نفسه مستغنياً عن الأنبياء عليهم السلام بسبب الصفاء الذي حصل لنفسه من الرياضات والمجاهدات وقال نحن قوم مهذبون لأحاجة بنا إلى من يهذبنا (ينبغي) أن يعلم أن هذا الصفاء الذي يحصل بالرياضات بلا توسط متابعة الأنبياء حكمه حكم نحاس أسود طلى بالذهب أو سم غلف بالسكر والذي يقرب حقيقة النحاس ذهباً خالصاً ويخرج النفس من الأمارية إلى الأطمئنان هو متابعة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام والحكيم المطلق جل وعلا فاقترع بعثة الأنبياء ووضع شرائعهم لتبهير النفس الأمارة وتخريبها ولم يجعل تخريبها بل إصلاحها في غير متابعة الأنبياء عليهم السلام فمن ارتكب ألواناً من الرياضات والمجاهدات بلا متابعة هؤلاء الأكابر لا ينقص من أمارتها مقدار شعرة بل تزيد في طغيانها وغناها (ع) كل مختار العليل حلة * وإزالة مرضها الذاتي منوطاً بالتمسك بشرائع الأنبياء عليهم السلام وبدونه خرب القتاد (ينبغي) أن يعلم أن الجذبة وإن كانت لا بد لها من السلوك سواء كانت مقدمة عليه أو مؤخرة عنه ولكن الفضل لتقدم الجذبة على السلوك فإن السلوك ح خادمها وفي تأخير الجذبة يكون مخدومها لأن الجذب

ح انما يتيسر له بدولة السلوك وفي تقدم الجذبة ليس كذلك فانه على هذا التقدير بنفسه مدعو ومطلوب ولهذا كان مرادا وذاك مريدا ورأس المرادين ورئيس المحبوبين محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فان المقصود الذاتي والمدعو الاول في هذه الدعوة هو عليه وعلى آله الصلاة والسلام وغيره انما دعوا وتطفله سواء كانوا مرادين أو مرادين لولاه لما خلق الله الخلق ولما أظهر الربوبية كما ورد فاذا كان كل من سواء طفليه وكان هو صلى الله عليه وسلم مقصودا أصليا من هذه الدعوة فلا جرم يكون الكل محتاجين اليه ويأخذون الفيوض والبركات بتوسطه عليه وعلى آله الصلاة والسلام فلو قيل لكل آله من هذه الحثية لجاز فان الكل متبعون له لا يأخذون كالا لا بتوسطه فانه اذا كان وجود من سواء لا يتصور بدون وجوده كيف يتصور كما لا يتم التي هي تابعة للوجود بدون توسطه عليه الصلاة والسلام ثم ينبغي لمحبوب رب العالمين ان يكون كذلك (اسمع) قد صار مكشوفاً ان محبوبيته صلى الله عليه وسلم كانت بمحبته تعالى المتعلقة بذاته البحت بلا ملاحظة الشئون والاعتبارات وصارت حضرة الذات محبوبة بتلك المحبة بخلاف محبوبة غيره صلى الله عليه وسلم فانها كانت بالمحبة المتعلقة بالشئون والاعتبارات ومناسبة بالاسماء والصفات أو بظلال الاسماء والصفات على تفاوت الدرجات **شعر**

فان فضل رسول الله ايسر له * حد فيعرب عنه ناطق بضم

عليه وعلى جميع اخوانه من الانبياء والمرسلين والملائكة القربين الصلوات والتسليمات والبركات (وتحقيق) هذا المقام انه يمكن ان يكون توسطه صلى الله عليه وسلم بمعنىين احدهما انه يكون حائلا وحاجبا بين السالك والمطلوب والثاني ان السالك يصل الى المطلوب بتطفله وتوسط تبعيته ومتابعته عليه الصلاة والسلام ففي طريق السلوك التوسط كائن بمعنىيه قبل الوصول الى الحقيقة المحمدية بل اظن أن كل من كان واسطة في البين من الشيوخ في هذا الطريق فهو حاجب عن شهود السالك فويل لمثل هذا السالك لو لم يتدارك ذلك أخيرا بالجذبة ولم تجر معاملته من الحجاب الى عدم الحجاب فان في طريق الجذبة وبعد الوصول الى حقيقة الحقائق التوسط بالمعنى الثاني الذي هو تطفل السالك وتبعيته دون الحيلولة والحجاب حتى يكون حجابا بالشهود والمشاركة وامثالهما (لا يقال) ان عدم التوسط وان كان بمعنى واحد يستلزم قصور الجنازة صلى الله عليه وسلم لاننا نقول ان عدم التوسط بالمعنى المذكور مستلزم لكمال جنابه صلى الله عليه وسلم لا لقصور بل القصور في وجود التوسط فان كمال المتبوع هو ان يصل تابعه بتطفله وتبعيته الى جميع درجات الكمال وأن لا يترك دقيقة من دقائقه وهذا انما هو في عدم التوسط لا في وجوده فان في عدم التوسط شهودا بلا حجاب وهو أقصى درجات الكمال وفي وجود التوسط الشهود في حجاب فيكون الكمال في عدم التوسط والقصور في التوسط ومن شوكه الخدوم وعظمته ان لا يتخلف عنه خادمه في مقام أصلا ويكون بتبعيته شريكا في دولة أقرانه ومن ههنا قال عليه الصلاة والسلام علماء امتي كائنات بني اميرائيل وستكون الرؤية الاخرية بلا توسط شيء وحيلولة امر وقد ورد في الحديث الصحيح ان العباد اذا دخل في الصلاة يرتفع الحجاب الذي بين العبد والرب ولهذا

الاحكام قال ابن عقيل
وقد حكى عن الشبلي انه
قال ان محمدا صلعم ليشفع
في امته وانا اشفع بعده
في اهل النار حتى لا يبقى
فيها احد وذكر في النعمات
ان الشيخ اجد العزالي
رجه الله يقول ان الشيخ
ابا القاسم الكركاني كان
لا يقول لا بليس

كانت الصلاة معراج المؤمن وصار الحظ الوافر منها نصيباً للمنتهى الواصل فان رفع
الجباب مخصوص بالمتنهي الواصل فثبت ارتفاع التوسط والحيلولة وهذه المعرفة من خواص
المعارف الدينية بهذا الفقير اعطيتها بحض فضل والكرم وتحقق بحقيقتها (شعر)
كأن بقعة فيها سحاب السريع مطر ماء زلالا

ونعم ما قيل (شعر) واذا أتى باب الجوز خليفة * اياك يا صاح ونف سبالكا
ولما فتح الطريقة قدس الله أسرارهم اختلافات في توسطه وعدم توسطه صلى الله عليه
وسلم ذهب جماعة الى وجود التوسط وطائفة الى عدمه ولم يبين منهم أحد تحقيق التوسط
وعدم التوسط ولم يتكلم في كمالهما وقصورهما وأرباب الظاهر يكادون يظنون عدم التوسط
الذي هو كمال الايمان كفرا ويضلون القائل به من جهالاتهم ويتصورون التوسط من كمال
الايمان ويعدون القائل به من كل المتابعين والحال ان عدم التوسط مبني عن كمال المتابعة
ووجود التوسط مشعر بقصور المتابعة كما مر كل ذلك منهم لعدم الدرك الى حقيقة الحال قال
الله تعالى بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ولما يأتهم تأويله كذلك كذب الذين من قبلهم
(أيها المخدم) ان القول بالابسية ليس بانكار على الشيخ الظاهر فان الابسي شخص
يكون له روحانيان مدخل في تربسته ألا ترى ان الخواجه احرار قدس سره لما وجد الامداد
من روحانية الخواجه النقشبند قدس سره قيل له مع وجود شيخه الظاهر اويسيا وكذلك
الخواجه النقشبند لما قال الامداد من روحانية الخواجه عبد الخالق العجوداني قدس
سرهما كان مع وجود شيخه الظاهر اويسيا خصوصا اذا كان شخص مع وجود الابسية
مقرا بشيخه الظاهر وجعل المراد انكارا على الشيخ بالزور والبهتان انصاف عجيب (أيها
المخدم) ان المراد من تركيب لفظ عبد الباقي معناه الاضافي لا العلي وان كان فيه
اشعار بالمعنى العلي أيضا ببلغ الوجوه يعني ان شيخي وان كان عبد الباقي ولكن المتكفل بترتيب
الله الباقي فأى تحريف وانحراف هنا وأي سوء أدب رزق الله الانصاف (أيها المخدم)
ان القصور الذي قيل في معنى قول سبحانه في الذي صدر عن أبي يزيد البسطامي قدس سره
في غلبات السكر لو سلم لا يلزم منه ان يكون ذلك القصور مستقرا ومستقرا في قائله حتى
يكون غيره أفضل منه فان كثير من المعارف تصدر في وقت يقتضي حال ذلك الوقت ثم لما
ظهر قصور تلك المعرفة بعناية الله تعالى في وقت آخر ترك تلك المعرفة وارتقى الى مقام
فوقاني قد اندرج في المكتوب الشريف ان امثال هذه الكلمات المزوجة بالسطح لو كتبها
أرباب السكر لجازولكن اظهر أرباب الصحو امثال هذه الكلمات مستبعد جدا (أيها
المخدم) ان كل من كتب هذه الكلمات فنشأ السكر لم يحرك القلم في هذا الباب بلا مزج
السكر فاية ما في الباب ان في السكر مراتب كثيرة وكلما كان السكر أكثر يكون السطح أغلب
وأوفر وسكر البسطامي هو ما يصدر عنه قول لوائى أرفع من لواء محمد بلا تحاش فكل من
حاله الصحو ولا يظن به أنه لا سكر معه أصلا فانه عين القصور لان الصحو الخالص نصيب
العوام ومن رجع الصحو فراده غلبة الصحو لا الصفر وكذلك كل من رجع السكر فراده
غلبة السكر لا السكر الخالص فانه آفة ألا ترى ان الجنيد قدس سره مع كونه رئيس أرباب

بل اذا أراد ان يذكر
اسمه قال انه خواجة
خواجكان سرور
مهوران وقال عين
القضاة الهمداني سمعت
من بركة قدس سره يقول
سمعت قحما قال قال ابليس
ما في العالم احد اشق مني
قال هذا وبكى وقال جوا
فرد أنجسا كه ابليس ست

الصحو وزججه الصحو على السكر له عبارات كثيرة بمزوجة بالسكر بعسر تعدادها قال
العارف هو المعروف وقال لون المألوف ناته وقال المحدث اذا قرن بالقديم لم يسبق له اثر
وصاحب العوارف من كل ارباب الصحو ومع ذلك في كتابه من المعارف السكرية ما لا يمكن
شرحه وهذا الفقيه قد جمع بعض معارفه السكرية في ورق ومن بقايا السكر نجويز افشاء
الاسرار ومنه المباهات والافتخار ومنه اداء المزية على الاغيار فلو كان صحو خالص يكون
افشاء الاسرار ح كفرا واعتقاد الافضلية على الغير شركا وبقية السكر في الصحو كالملح
المصلح للطعام فلو لم يكن ملح يكون الطعام معطلا (شعر)

فلو لم يكن عشق وهيمان ماشق * لما كان من يصغي وما كان سامر

وقد جل صاحب العوارف قدس سره قول قدسي هذه على رقبة كل ولي الصادر عن الشيخ
عبد القادر قدس سره على السكر وليس مراده اثبات القصور لهذا القول كما توهم فانه عين
محمدة له بل بيان الواقع يعني ان صدور مثل هذا الكلام المنبئ عن المباهات والافتخار ليس
هو بلا بنية كمرقان التكلم بامثال هذا الكلام في الصحو الخالص عسير وكل هذه الدفاتر
التي كتبها هذا الفقير في علوم هذه الطائفة العلمية وامرارهم كما نه تقرر في خاطر كم الشريف
انه كتبها عن صحو خالص بلا مزج السكر حاشا وكلام من ذلك فانه حرام منكرو وجزاف
ونسج الكلام والذين ينسجون الكلام المتصفون بصحو خالص كثير فلم لا ينجسون الاقوال
على هذا المنوال ولا يجركون بها قلوب الرجال (شعر)

خليلي ما هذا بهزل وانما * حديث عجيب من بديع الغرائب

(أيها المخدوم) ان امثال هذه الكلمات المنبئة عن افشاء الاسرار المصروفة عن الظاهر
قد صدرت عن مشايخ الطريقة قدس الله اسرارهم في كل وقت وصار ذلك مادتهم المستمرة
ليس هو امر ابتدعه هذا الفقيه واختارعه ايس هذا أول فارورة كسرت في الاسلام فما كل
هذا الاضطراب والجدال فان صدر لفظ لا يبطأ في ظاهره بعلوم الشريعة ينبغي ان يصرفه
عن الظاهر بأدنى توجه وان يجعله مطابقا بعلوم الشريعة دون ان يتهم مسلما فاذا كان
اشاعة فاحشة وافضاح فاسق حراما ومنكر في الشريعة فافضاح مسلم بمجرد اشتباه كيف
يكون مناسبا وأي تدين في النداء من بلد الى بلد وطريق الاسلامية والشفقة هو انه اذا صدر
عن شخص كلمة ظاهرها مخالف للعلوم الشرعية ينبغي ان ينظر الى قائله انه من هو فان كان
ملحدا وزنديقا ينبغي ان يردده وان لا يشتغل باصلاحه وان كان من المسلمين وكان له ايمان
بالله ورسوله ينبغي ان يحتهد في اصلاح كلامه وان يحمله على محمل صحيح وان يطلب حله من
قائله فلو عجز عن حله ينبغي ان ينصحه فان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر هو الفرق
لكونه قريبا من الاجابة فان لم يكن المقصود الاجابة بل كان تنصيحيا فهو امر آخر رزق الله
تعالى التوفيق واجب من ذلك انه يفهم من المكتسوب الشريف انه قد طرأ الاشتباه
والانحراف على ملازميكم ايضا بعد استماع مكتوب هذا الفقير من ذاك العزيز وشبهه ان
يكون انعكاسا وكان ينبغي لهم ان يحملوا مظان الاشتباه بأنفسهم من غير ان يطرح لهذا الفقير وان
يسكنوا الفتنة فاذا أقول في حق سائر الاصحاب بان بعضهم لم يدفع الاشتباه ولم تسمح نفسه بذلك

زاراه نيست وابن دولت
از بكجا آوردی جبریل
صفقی باید که دیده اودر
جال ابلیس نظر کند
و کتب حسین القضاة فی
المکتوب لکن من ههنا
قال حسین بن منصور
ما صحت الفتوة الا لاجد
وابلیس واحمرنا اما نسمع
انه قال ان الفتوة مسلمة

واختار السكوت مع وجود القدرة على الدفع (شعر)
ونحن قد توقعنا * من الاحباب امدادا
ربنا آتانا من لدنك رحمة وهى لنا من امرنا رشدا والسلام أولا وآخرا

﴿ المكتوب الحادى والعشرون الى مولانا حسن الدهلى ﴾

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اعلم ان الحقيقة المحمدية ظهور أول وحقيقة الحقائق بمعنى ان سائر الحقائق سواء كانت حقائق الانبياء الكرام أو حقائق الملائكة العظام عليهم الصلاة والسلام كالظلال لها وانها أصل جميع الحقائق قال عليه وعلى آله الصلاة والسلام أول ما خلق الله نوري وقال عليه الصلاة والسلام خلقت من نور الله والمؤمنون من نوري فبالضرورة تكون تلك الحقيقة بين سائر الحقائق وبين الحق جل وعلا ويكون وصول أخذ الى المطلوب بلا توسطه عليه وعلى آله الصلاة والسلام محالا فهو نبى الانبياء والمرسلين وارسله رحمة للعالمين ومن ههنا انتهى الانبياء أو لولا العزم مع وجود الاصل فيهم تبعيته والدخول في عداد امته كما ورد عنه عليه وعليهم الصلاة والسلام (فان قبل) أى كمال مربوط بكون الانبياء من أمته صلى الله عليه وسلم ولم يتيسر لهم مع وجود دولة النبوة فيهم (قلت) ان ذلك الكمال هو الوصول الى حقيقة الحقائق والانحاده وهما منوطان بالتبعية والوراثه بل موقوفان على كمال فضله تعالى فانهما نصيب اخص الخواص من أمته صلى الله عليه وسلم ومن لم يكن من أمته لا يصل الى هذه الدولة ولا يرتفع في حقه الجباب فانه انما يتيسر بسبب الاتحاد ولعل الله سبحانه قال من هذه الحثية كنتم خير أمة اخرجت للناس وهو عليه وعلى آله الصلاة والسلام كما هو أفضل من كل فرد من الانبياء الكرام والملائكة العظام كذلك هو عليه الصلاة والسلام أفضل من الكل من حيث الكل عليه وعليهم الصلاة والسلام فان للاصل فضلا على ظله وان كان ذلك الظل متضمنا لالوف من الظلال فان وصول الفيوض من المبدأ الفياض سبحانه الى الظل انما هو بتوسط الاصل وقد حقق هذا الفقير في رسالته ان للنقطة الفوقانية فضلا على جميع النقط التي تحتها ومن كالظلال لها وقطع العارف لتلك النقطة الفوقانية التي هي كالاصل أزيد من قطعه بجميع النقط التحتانية التي هي كالظلال لها (فان قيل) يلزم من هذا البيان فضل خواص هذه الأمة على الانبياء عليهم السلام (قلت) لا يلزم ذلك أصلا وانما يلزم شركة خواص هذه الأمة مع الانبياء في تلك الدولة ومع ذلك في الانبياء كالات كثيرة ومزايا عديدة مختصة بهم واخص الخواص من هذه الأمة او ترقى غاية الترقى لا يصل رأسه الى قدم أدنى الانبياء وأين المجال للمساواة والمزية بعد قال الله تعالى ولقد سبقك كتبنا لعبادنا المرسلين عليهم الصلوات والتسليمات فلو ترقى فرد من افراد الأمة بتفضل نبهه وتبعيته فوق بعض الانبياء عليهم السلام انما يكون ذلك بعنوان الخادمية والتبعية ومن المعلوم انه مانسبة الخادم الى أقران المخدوم غير الخادمية والتبعية والخادم الطقيلي طقيلي في جميع الوقت والحقيقة المحمدية التي هي حقيقة الحقائق على ما انكشف لهذا الفقير في آخر الامر بعد طى جميع مراتب الظلال هي التعيين الحبي وظهوره الذي هو مبدأ الظهورات ومنشأ خلق المخلوقات كما ورد في الحديث القدسي المشهور

لاثنين احدهما ابليس يافى
هذان الاثنان متصفان
بصفات الكمال وغيرهما
ليس الاطفال الطريق
وقال الشيخ عبد الكريم
الجبلى في كتاب المناظرة
الالهية في بيان الفرق بين
الغافر والغفور ان الغافر
هو الذى يغفر الذنوب
الا الشريك والغفور هو

كنت كزاً مخفياً فأحببت ان احرف فخلقت الخلق لاعرف وأول شيء جاء الى منصبة الظهور من ذلك الكثر الخفي كان الحب الذي صار سبباً لخلق الخلائق فلو لم يكن هذا الحب لما انفتح باب الابداد وكان قدم العالم راسخاً ومستقراً في العدم وينبغي ان يطلب سر حديث لولاك لما خلقت الافلاك ولما اظهرت الربوبية في هذا المقام (فان قيل) ان صاحب الفتوحات المكية جعل التعيين الاول الذي هو الحقيقة المحمدية عبارة عن اجمال العلم وانت قلت في رسالتك ان التعيين الاول هو التعيين الوجودي وجعلت مركزه الذي هو اشرف اجزائه واسبقها عبارة عن الحقيقة المحمدية وثلثت تعيين حضرة الاجال ظل هذا التعيين الوجودي وتكتب الآن ههنا ان التعيين الاول هو التعيين الحبي وأنه حقيقة محمدية في اوجه التوفيق بين هذه الاقوال (قلت) كثير ما يظهر ظل شيء بصورة أصله ويجعل السالك مشغولاً ومشغولاً بنفسه فذلك التعيينان من ظلال التعيين الاول ظهرا للسالك وقت العروج بصورة أصلهما الذي هو التعيين الاول الحبي (فان قيل) كيف يستقيم القول بان التعيين الوجودي ظل التعيين الحبي والحال ان الوجود سبقه على الحب فان الحب فرع الوجود قلت ان هذا الفقير قد حقق في رسالته ان الحق سبحانه وتعالى موجود بذاته لا بالوجود وكذلك صفاته الثمانية الحقيقية موجودة بذاته جل شانه لا بالوجود فانه لا مجال للوجود بل للوجوب في تلك المرتبة لان الوجود والوجوب كليهما من الاعتبارات واول اعتبار ظهر لايحاد العالم هو الحب ثم بعده اعتبار الوجود الذي هو مقدمة ايجاد العالم فان حضرة الذات تعالت بلا اعتبار هذا الحب والوجود استغناء عن العالم وعن ايجاد العالم ان الله تعالى عن العالمين نعم طامع والقول بظلية التعيين العلمي الاجال لذيتك التعيين باعتبار انهما من اعتبارات حضرة الذات بلا ملاحظة الصفات والمحموط في هذا التعيين هو الصفة الذي هي كالظل لذات (ينبغي) ان يعلم انه اذا أجبل النظر في التعيين الاول الذي هو التعيين الحبي بالدقة والادمان يعلم بفضل الله سبحانه ان مركز ذلك التعيين هو الحب الذي هو الحقيقة المحمدية ومحيطه الذي هو كالدائرة في صورة المثال كالظل لذلك المركز وهو الخلة التي هي الحقيقة الاراهيمية فكان الحب اصلاً والخلة كالظل له وبمجموع المركز والمحيط الذي هو دائرة واحدة تعيين أول ومسمى باسم اشرف اجزائه واسبقها الذي هو المركز الذي هو عبارة عن الحب وفي النظر الكشفي أيضاً يظهر باعتبار اصالة ذلك الجزء وغلبته تعييناً حياً ومن حيث ان محيط الدائرة كالظل لمركزها ونشأ منه وان ذلك المركز اصل ومنشأه لو قيل للمحيط تعييناً ثانوياً ايضاً لجاز ولكن ليس في النظر الكشفي تعيينان بل تعيين واحد مشتمل على الحب والخلة اللذين هما المركز والمحيط والتعيين الثاني في النظر الكشفي هو التعيين الوجودي الذي هو كالظل للتعين الاول كما مر فاذا كان المركز أصلاً للمحيط لا بد للمحيط في الوصول الى المطاوب من توسط المركز فان الوصول الى المطاوب من طريق المركز الذي هو أصل الدائرة واجالها ينبغي ان يعرف من هذا البيان مناسبة حبيب الله واتحاده بتجليل الله عليهما الصلاة والسلام ولما كان الاصل واطمة للظل في الوصول الى المطاوب لا جرم اذا دخل الخليل توسط حبيب الله وتغنى ان يكون داخل في عداد امته

الذي يغفر الشرك ايضاً
ان الله لا يغفر ان يشرك به
ويغفر ما دون ذلك لمن
يشاء بيان حال الغافران
الله يغفر الذنوب جميعاً
بيان حال الغفور وهذا
القول ناظر بعدم خلود
الكفار في النار الخ وقول
الشيخ عبد القادر الجيلاني
قدس سره قدس سره هذه

عليهما الصلاة والسلام كما ورد في الخبر (فان قيل) اذا كانت المعاملة هكذا فامعنى امر حبيب الله بتبابعة ملته خليل الله عليهما الصلاة والسلام ولم قال صلى الله عليه وسلم في بيان الصلاة والسلام على نفسه الشريفة كما صليت وكما سلمت على ابراهيم (قلت) ان حقيقة الشيء كلما كانت اعلى واقرب الى التنزيه يكون مظهر تلك الحقيقة في عالم العناصر اسفل ويكون تلبسه بالصفات البشرية أكثر فوصول ذلك المظهر الى تلك الحقيقة بطريق العروج يكون متضمنا للعسر والملة التي اعطاها الله سبحانه لابراهيم عليهم السلام طريق واضح للوصول الى الحقيقة الابراهيمية التي هي واقعة في جوار الحقيقة المحمدية كما مر وابراهيم عليه السلام وصل هناك من هذا الطريق ولهذا امر صلى الله عليه وسلم بتبابعة ملته ليصل بها الى حقيقة الحقائق وقال صلى الله عليه وسلم كما صليت وكما سلمت لان الصلاة والرجة عليه عليه السلام انما هي بعد حصول دولة الوصول الى الحقيقة مع اننا نقول ان الفاضل يؤمر في بعض الاحيان بتبابعة المفضول ولا يلزم من ذلك الامر بالتبابعة قصور في فضليته قال الله تعالى لبيد عليه وعلى آله الصلاة والسلام وشاورهم في الامر والامر بمشورة الاصحاب لا يخلو من تضمن الامر بتباعتهم والا فائدة المشورة (واعلم ان حقيقة) الصديق رضى الله عنه يعنى ربه من الاسماء الالهية الذى هو مبدأ تعينه ظل الحقيقة المحمدية بلا توسط امر على نهج كلما هو مكان في تلك الحقيقة ثابت لذلك الظل بطريق التبعية والوراثة ومن ههنا كان هو رضى الله عنه اكمل ورثة هذه الامة وأفضلهم قال عليه الصلاة والسلام ما صب الله شيئا في صدرى الا وقد صببته في صدر ابى بكر (ولاح) ايضا ان الحقيقة الاسرافيلية ابضا هي تلك الحقيقة المحمدية لا بطريق الاصاله والظلية كما في الحقيقة الصديقية حيث كانت ظلال تلك الحقيقة بل في كليهما اصالة هنا لاظلية حائلة وانما الفرق بينهما بالكيفية والجزئية فان حقيقته صلى الله عليه وسلم كلية ولهذا كانت تلك الحقيقة منسوبة الى اسمه عليه الصلاة والسلام وحقائق الملائكة الكرام عليهم السلام ناشئة من الحقيقة الاسرافيلية (فان قيل) هل يجوز أن يترقى العارف من حقيقته التي هي عبارة عن الاسم الالهى الذى هو ربه بعد الوصول اليها اولا (قلت) ان الوصول الى تلك الحقيقة بعد طى مراتب السلوك الذى قالوا انه عبارة عن تمامية السير الى الله على نوعين احدهما وصول الى ظل من ظلال ذلك الاسم الذى ظهر في المظاهر الوجودية في صورة حقيقته وبرز بوصف أصله وهذا الاشتباه كثير السقوط في هذا الطريق وعقبة عظيمة على السالك الا أن يتيسر محاصر من هذه العقبة بمحض فضل الله تعالى ولا شك ان هذا الترقى من هذا الظل الشبيه بالحقيقة جائز بل واقع وأما اذا وقع الوصول الى نفس الحقيقة فلا يجوز الترقى منها بلا تطفل احد وتبعيته فان تلك الحقيقة نهاية مراتب استعداده الذاتى واما اذا وصل الى حقيقة غيره التي هي فوق حقيقته بطريق التطفل فمجاز بل واقع وهذا السير كأنه سير قسرى وراء السير الطبيعى الاستعدادى كما مر شمة من ذلك عند بيان الوصول الى الحقيقة المحمدية (فان قيل) هل يجوز الترقى من الحقيقة المحمدية التي هي حقيقة الحقائق ولا حقيقة فوقها من حقائق الممكنات اولا

على رتبة كل رتبة وقوله
حكاية من الله تعالى يا غوث
انا كنون المكان ايسر لي
مكان سوى سر سر
الانسان في القلب وهكذا
صدرت كلمات كثيرة
من الاولياء ناهيك هذا
القدر فالتأويل للكلام
البعض دون البعض خلاف
الانصاف وقال الامام

وأنت كتبت في رسالتك ان الترقى من الحقيقة المحمدية قد وقع فالحقيقة هذه العاملة (قلت)
لا يجوز فان فوقها مرتبة اللاتين ووصول المتعين اليها ولحوقه بها محال والقول بالوصول
والحق بلا تكيف مجرد تفوه يتسلى به قبل الوصول الى حقيقة العاملة وأما بعد الوصول
الى حقيقة الامر فالحكم بعدم الوصول والحق لازم لانه ليس فيه شائبة الربوب وما كتبت
انه قد وقع الترقى من الحقيقة المحمدية فالمراد من تلك الحقيقة ظل تلك الحقيقة الذي قالوا
انه عبارة عن اجمال حضرة العلم ومعبود عنه بالوحدة كان في ذلك الوقت اشتباه الظل
بالاصل ولما تيسر التخلص بمحض فضل الله جل سلطانه من ذلك الظل وسائر الظلال علم ان الترقى
من حقيقة الحقائق غير واقع بل غير جائز فان رفع القدم منها ووضعها فيما فوقها وضع القدم
في الوجوب وخروج من الامكان وذلك محال عقلا وشرعا (فان قيل) يلزم من هذا التحقيق
ان الترقى من تلك الحقيقة غير واقع لخاتم الرسل عليه وعليهم الصلاة والسلام أيضا (قلت)
انه صلى الله عليه وسلم ايضا مع علو شأنه وجماله قدره يمكن دائما لا يخرج من الامكان قط
ولا يلحق بالوجوب أصلا فانه مستلزم التحقيق بالاوهية تعالى الله أن يكون له شريك دع
ما دعت التصاري في نبيهم الخ (فان قيل) قد انضغ من التحقيق السابق ان الوصول الى حقيقة
الحقائق والحق والاتحاد بها بطفله ووراثته صلى الله عليه وسلم ثابت للآخرين أيضا
وشركتهم له في كماله الخاص به صلى الله عليه وسلم كائنه فلي هذا التقدير ما الفرق بين المتبوع
الاصل وبين التابع الطفيلي في هذا الكمال الذي هو متضمن لرفع الحجاب وارتفاع الواسطة
وفوق جميع الكمالات واي منزلة في المتبوع والاصل ليست هي في التابع والطفيلي (قلت)
ان وصول الآخرين الى تلك الحقيقة ولحوقهم بها من قبل لحوق الخادم بالمخدوم ووصول
الطفيلي الى الاصيل فان كان الواصل من أخص خواص الامة الذين هم الاقلون فهو خادم
وان كان من الانبياء عليهم السلام فهو ايضا طفيلي والخادم الذي هو تامل حصه مما في يد المخدوم
اي شركته مع المخدوم واي عزله واي منزلة في جنبه والطفيلي وان كان جايسا وشريكا
في القيمة ولكن الطفيلي طفيلي ووصول الخدمة بتعبية المخدوم الى امكنة عالية وأكلهم من
الاطعمة المخصوصة به ويُلهم الاعزاز والاحترام من عظيمة شأن المخدوم وعلو منزلته
وكانه يلحق بالمخدوم حمة اخرى من جهة لحوق خدمته به مع وجود عزته الذاتية ويزيد
بذلك قدره ويرفع شأنه (اسمع سمعا حسنا) أنه قد ورد في الحديث النبوي على صاحبه
الصلاة والسلام من سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها فالتبوع كلما كان التابع له في
سنته الحسنه أكثر يكون أجره مثل اجورهم أزيد واوفر ويكون موجبا لزيادة منزلته
فكيف يكون لتابعين شركة مع المتبوع وكيف تنوهم المساواة بينهما (اسمع سمعا) أنه يجوز
أن يكون جماعة في مقام واحد وشركاء في دولة واحدة ولكن يكون مع كل منهم معاملة على
حدة ولا يكون لاحد منهم اطلاع على الآخر الا ترى أن ازواج النبي صلى الله عليه وسلم
يكن معه في الجنة في مقام واحد ويتناولن من طعام واحد وشراب واحد ولكن المعاملة التي
تكون مع النبي صلى الله عليه وسلم لا تكون معهن والالتذاذ والسرور اللذان يكونان له
صلى الله عليه وسلم لا يكونان لهن فلو كانت لهن شركة هناك معه في جميع الامور يلزم أفضليتهن

الشعرا في قلوس سره
في كتاب اليهود والمواثق
اذا بلغك من القوم انه
يتكلم بما يخالف الشريعة
فاحل كلامه على سبعين
محلا فاذا لم تقنع بذلك
ففسك فارجع عليها باليوم
وقل لها يحمل كلام اخيك
سبعين محلا ولا تحملينه
على محمل واحد فانت

على الكل كأفضليته صلى الله عليه وسلم فإن الأفضلية هنا بمعنى كثرة الثواب عند الله (فإن قيل) أن هذا التمين الحبي الذي هو التمين الأول والحقيقة الحميدة هل هو ممكن أو واجب حادث أو قديم وقد قال صاحب القصوص لتميّن الأول حقيقة مخدّية وهو عند الواحد وكذا قال لتميّن الثاني واحدة وثبت الأعيان الثابتة التي هي حقائق الممكنات عند تلك المرتبة وقال لكلا التميّنين تعينا وجوبيا واعتقد قدّمهما وقال لتميّنات الثلاثة الباقية أعني الروحي والمثالي والجسدي تعينا مكانيا فاعتقدك في هذه المسئلة (قلت) لا تميّن عند هذا الفقير أصلا ولا تميّن أي تميّن يجعل اللامتّمين متعينا وهذه الألفاظ موافقة لمذاق حضرة الشيخ محي الدين وإتباعه قدس الله تعالى أمرهم فإن وقع مثل هذه الألفاظ في عبارات الفقير ينبغي أن نعتقد من قبيل صنعة المشاكلة وعلى كل حال أقول أن ذلك التميّن تعين امكاني ومخلوق وحادث قال عليه الصلاة والسلام أول ما خلق الله نوري وورد في أحاديث آخر تميّن وقت خلقه ذلك النور أيضا كما ورد قبل خلق السموات بألفي عام وأمثاله وكما هو مخلوق ومسبوق بالعدم فهو ممكن وحادث فإذا كانت حقيقة الحقائق التي هي اسبق الحقائق مخلوقة وممكنة تكون حقائق الآخرين مخلوقة وممكنة وحادثة بالطريق الأولى والعجب من الشيخ قدس سره من أن يحكم للحقيقة الحميدة بل حقائق جميع الممكنات التي قال لها أعيان ثابتة بالوجوب ويعتقد قدمها ويخالف قول نبيه عليه الصلاة والسلام والممكن يمكن بجميع أجزائه ويمكن بصورته وحقيقته لأي شيء يكون التميّن الوجوبي حقيقة الممكن وحقيقة الممكن ينبغي أن تكون ممكنة ألبتة فإن الممكن لا يشترط له مع الواجب تعالى أصلا ولا انتساب غير أن يكون الممكن مخلوقه وهو سبحانه خالقه والشيخ لعدم تمييزه بين الواجب والممكن حيث قال بنفسه بعدم التمييز بينهما لا يبالى من أن يقول الواجب ممكن والممكن واجب فلو سوغ في ذلك فهو من كمال الكرم والعفو ربنا لا تؤاخذنا أن نسينا أو أخطأنا (فإن قيل) لك قد أثبت في رسالتك بين الواجب تعالى والممكن نسبة الأصالة والظلية (قلت) في حق الممكن أنه ظل الواجب تعالى وكتبت أيضا أن الواجب تعالى باعتبار الأصالة حقيقة الممكن الذي هو كالظل له وفرعت على ذلك معارف كثيرة فلو قال الشيخ قدس سره أيضا للواجب حقيقة الممكن بهذا الاعتبار أي محذور يلزم منه ولم يكون ملوما به (قلت) أن مثل هذه العلوم التي تثبت بين الواجب تعالى والممكن نسبة ولم يردبها الشرع كلها من المعارف السكرية ولعدم الإطلاع على حقيقة المعاملة ولعدم إدراك كنه الأمر وماذا يكون الممكن حتى يكون ظل الواجب تعالى وكيف يكون الواجب تعالى ظل فإن الظل موهوم لتوليد المثل ومنه عن شأبه عدم كمال لطافة الأصل فإذا لم يكن لمحمد رسول الله صلى الله عليه وسلم من لطافته ظل كيف يكون لاله محمد ظل والموجود في الخارج بالذات وبلا استقلال هو حضرة الذات تعالى وصفاته الثمانية الحقيقية وما سواها أياما كان صار موجودا بإيجاده تعالى ويمكن ومخلوق وحادث ولا شيء من المخلوق بظل خالقه وليس له انتساب إلى الخالق تعالى غير المخلوقة وغير ما ورد به الشرع وهذا العلم بظلية العالم يقع لساكن في الطريق نفعا كثيرا وبؤديه يجذب به إلى الأصل فإذا طوى بكمال العناية منازل الظلال ووصل إلى الأصل يجد بفضل الله تعالى

مر بضة انتهى أخرج أبو داود عن أنس رضى قال قال رسول الله صلّم ثلاث من أصل الإيمان الكف عن قال لا إله إلا الله لا تكفره بذنوب ولا تخرجه من الإسلام بعمل والجهاد ماض وأخرج البخاري عن أبي ذر رضى قال قال رسول الله صلّم

ان هذا الاصل ايضا حكمه حكم الظل ليس له لياقة بالمطلوبة لكونه متعينا بسمة الامكان
وأن المطلوب ما وراء حيلة الادراك والوصل والاتصال ربنا آتانا من لدنك رجة وهي
لنا من أمرنا رسدا

فصل قد كان منبع الفضائل والكمالات مولانا حسن الكشميري الدهلوي أحسن
الله سبحانه احواله وحصل آماله أرسل رسالة الى هذا الفقير وادرج فيها اسئلة متعددة وطلب
حلها ولما كان حلها متضمنا لظاهر بعض الاسرار مع بعض موانع أخر ما اجتأ الفقير على تحرير
الجواب وأمر الوقت بالتعلل ولكن لما كان لمشار اليه حقوق عظيمة على ذمة الفقير حيث تشرف
بحسن دلالته بدولة الحضور عند صاحب الولاية حاوي طريق اندراج النهاية في البداية فاخذ
منه تعليم ألف با في هذا الطريق واستفاد في خدمته فيوضات وبركات غير متناهية ادرج
حل بعض اسئلته التي لها مناسبة بعلوم هذه الرسالة في ذيل هذه الرسالة بالضرورة والله سبحانه
الهادي الى سبيل الرشاد (وقد سأل) أن الكمالات للصورية والمعنوية والظاهرة والباطنية
والعلمية والعملية والدينية والاخرية وما يمكن في نوع البشر كلها حاصل لحضرة خير
البشر عليه الصلاة والسلام الى يوم الحشر وممكنة فيه بالفعل كما يفهم من حديث اناسيد ولد
آدم ولا فخر وآدم ومن دونه نحت لواقي يوم القيمة فعلت علم الاولين والاخرين وامثالها
وما كان مشروطا بشروط او موقوفا على وقت يحصل له بأحسن الوجوه ألبتة فعلى هذا
التقدير لماذا يكون حزنه صلى الله عليه وسلم الموصوف بالدوام المعروف بالكثرة وما سبب
ذلك فان السبب الحزن والنغم فقدان شيء يطلبه ويريد ألبتة (أيها المخدوم) ان استبعاد وجود
الحزن وفقدان الكمالات بالنسبة الى خاتم الرسل عليه وعلى آله الصلاة والسلام والنجاسة
نظرا الى جاهه وجلاله المحمدي وعناية الله جل سلطانه الشاملة لحاله في حاله وما له عليه
الصلاة والسلام مسلم ومستحسن واذا نظرنا الى عبيدته وعجزه البشري صلى الله عليه وسلم
ولاحظنا عزته وجلاله وعظمته وكبرياه واستغناءه تعالى الذاتيات لا يستبعد حصول
حزن له أو فقدان كمال من كالاته تعالى الغير المتناهية في حقه صلى الله عليه وسلم ايضا بل
ذلك لائق بحال العبودية قوله تعالى ولا يحيطون به علما وقوله تعالى لا تدركه الابصار
كلاهما شاهدان عدلان لهذا المعنى ويثبتان فقدان في حق الكل نعم ان الممكن وان بلغ الدرجات
العلي ما يدرك من حقيقة الواجب وماذا ينال الحوادث من القديم وكيف يحيط المتناهي بما هو غير
متناه وما كتبوه من أن كل كمال يمكن الحصول لنوع البشر فهو حاصل فيه صلى الله عليه وسلم بالفعل
نعم ان الفضل الكلي على الكل مخصوص به عليه الصلاة والسلام ولكن يجوز أن يكون كمال
راجع الى فضل جزئي مخصوص ببعض الانبياء الكرام أو الملائكة العظام عليهم الصلاة والسلام
ولا يوجب ذلك قصورا في فضله صلى الله عليه وسلم الكلي أصلا وقد وردت أحاديث صحيحة
بكون بعض الكمالات في أفراد الامة حتى يغبطه الانبياء عليهم السلام والحال أن الفضل الكلي
على جميع افراد الامة للانبياء عليهم السلام وأيضا قد ورد في الحديث ان للشهداء في سبيل الله
مرتبة على الانبياء بأشياء حيث ان الشهداء لا احتياج لهم الى الغسل ولم يشرع صلاة الجنازة
على الشهداء كما هو مذهب الامام الشافعي والانبياء لا بد لهم من الصلاة وقال في القرآن

لا يرى رجل رجلا
بالفسوق ولا يرميه بالكفر
الا ارتدت عليه ان لم يكن
صاحبه كذلك واخرج
الترمذي عن واثة قال
قال رسول الله صام
لا تظهر الثمارة لاختيك
فيرجعه الله ويتليك وفي
البحر في الفتاوى الصغرى
الكفر شيء عظيم فلا تجعل

المجيد ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله أموات بل أحياء الآية وقال في حق الانبياء موتى وهذه كلها فضائل جزئية لا تستلزم القصور في فضل الانبياء الكلى فيمكن ان يطرأ عليه صلى الله عليه وسلم حزن وغم بسبب فقدان هذه الفضائل الجزئية ويكون ذلك الحزن سببا لحصول الاستعداد والوصول الى تلك الفضائل بأن تجتمع الشهادة مثلامع النبوة ولئن سلمنا أن جميع كالات جميع افراد الانسان حاصلة له صلى الله عليه وسلم بالفعل نقول ان همته صلى الله عليه وسلم لما كانت عالية لم يكتف بتلك الكمالات بل اشتاق الى ما فوقها قائلا هل من مزيد ولما كان حصول الكمالات القوانية للبشر خارجا عن حد الامكان كان دوام الحزن وافراط الغم نقدر وقته صلى الله عليه وسلم وتحقيق هذا المبحث والله اعلم بحقيقة الحال ان مدار الامر في الطريقة والحقيقة وفي القربة والمعرفة على الفناء وعلى زوال الصفات البشرية والاحوال الامكانية (شعر)

ومن لم يكن في حب مولاه قابلا * فليس له في كبرياء سبيل
وكما يبقى من وجود البشرية يكون حجاب الطريق بقدره وارتفاع الصفات البشرية بالكلية غير ممكن في حق الكل سواء كان من الخواص او من اخص الخواص قال الشيخ فريد الدين العطار (شعر)

الا ترى سيد الكونين ماوصلا * لكنه فقر فدع من نفسك النعيا
واراد بكنه الفقر زوال الصفات البشرية والاحكام الامكانية بالكلية وحصول ذلك غير متصور لكونه مستلزما لقلب الحقائق فان الممكن اذا ترقى وانخلع من امكانيته يصير واجبا البتة وذلك محال لعقلا وشرطا ومقالة واحدا من الاعزة (شعر)

لنقض الممكن أغبرة الـامكان لايقى سوى واجب
يحمول على التمثيل والتشبيه لاعلى التحقيق والتقريب فانه غير واقع قال واحدا من الاعزة (شعر)

سواد الوجه في الدارين صاح * من المخلوق اصلا لايزول
(فان قيل) ان بقاء احكام الامكان وآثاره ظاهر في مقام قاب قوسين فان قوس الوجوب وقوس الامكان كليهما قائمان فيه وأما مقام أو أدنى الذي هو بالاصالة مخصوص به صلى الله عليه وسلم فسامعنى بقاء احكام الامكان فيه (قلت) ان ما به الامتياز بين الوجوب والامكان هو العدم الذي هو أحد طرفي الامكان فان الطرف الآخر من الامكان الذي هو الوجود مشترك بين الوجوب والامكان وفي مقام أو أدنى تشرع احكام تلك العدم في الزوال فيرتفع الامتياز من بين القوسين لأن الامكان يرتفع بالكلية وينقلب وجوبا فانه محال كما مر وانما الفرق ان في مقام قاب قوسين لا نخلص من الجلب الظلمية التي هي من آثار العدم وفي مقام أو أدنى لو وجدت الجلب فهي نورانية وناشئة من طرف الوجود الامكاني ويمكن حل معنى ذلك البيت الذي مر على هذا التوجيه بان يراد من نفق غبار الامكان زوال احكام العدم التي هي كدورة بالكلية (فان قيل) اذا زال طرف العدم عن الامكان وارتفع ما به الامتياز من بين الوجوب والامكان ولم يبق فيه غير الوجود الذي هو طرف آخر من

المؤمن كافرا متى وجدت
رواية انه لا يكفر انتهى
وفي الخلاصة وغيرهما
اذا كان في المسئلة وجوه
توجب الكفر ووجهه
واحد يمنع الكفر فعلى
المتن ان يميل الى الوجه
الذي يمنع التكفير نحسينا
لظن بالمسلم انتهى وفي
التأخر خاتمة لا يكفر بالمتن

الامكان وقدر مشترك بينه وبين الوجوب فقد انخلع الامكان عن حقيقته وصار ملحقاً بالوجوب الذي هو الوجود الصرف ولزم قلب الحقيقة وكان معنى البيت المذكور أعني لم يبق فيه شيء غير الواجب محمولاً على حقيقته (قلت) ان الوجود الذي هو أحد طرفي الامكان ظل الوجود الذي هو ثابت في الوجوب لاعتنه وذلك الوجود الذي حدث في الممكن بسبب زوال طرفه العدم هو وجوب بالغير الذي هو قسم من الممكن لا وجوب بالذات حتى يلزم انقلاب الحقيقة وذلك لان ارتفاع هذا العدم ما جاء من جهة الممكن حتى يصير واجبا بالذات ويلزم المحال بل ارتفاع هذا العدم من الممكن انما هو لاستيلاء وجود الواجب وقهر الوجوب الذاتي للممكن الذاتي والمتبادر من الوجوب المذكور في المصراع السابق هو الوجوب الذاتي لا الوجوب بالغير والقول بكون الوجود قدراً مشتركاً بين الواجب والممكن فهو من قبيل الاشتراك اللفظي لا المعنوي وان قالوا انه كل شيء مشكك فانه لا شركة لوجود الممكن مع وجود الواجب في الحقيقة أصلاً حتى تصور الكلية الجزئية (فان قيل) فامعنى الفناء والبقاء الذين قال بهما الصوفية وجعلوا الولاية عبارة عنهما فانه اذا لم يتصور ارتفاع الصفات البشرية كيف يتصور الفناء (قلت) ان الفناء الذي هو معتبر في الولاية باعتبار الشعور والشهود فانه عبارة عن نسيان ما سوى الحق سبحانه لا ارتفاع ما سواه فاية ما في الباب ان صاحب ذلك الفناء ربما يظن في غلبات السكر عدم الشعور بالاشياء عدم الاشياء وتوهمه ارتفاع ما سواه تعالى ويتسلى بذلك فاذا ترقى من ذلك بمحض فضله تعالى وتشرف بدولة الصحو وصار صاحب قدير يعلم ان ذلك الفناء كان نسيان الاشياء لانعدام الاشياء فلم يزل بسبب هذا النسيان شيئاً قائماً هو التعلق بالاشياء الذي كان متمكناً ومذموماً لانفس الاشياء فانها قائمة على صرافتها بمنع نفيها واعدامها (ع) سباهي از حبيبي كي رود كه خود رنكست * فاذا حصل بفضل الله تعالى هذه الرؤية والتمييز زال ذلك التسلي وقعد مكانه الحزن والغم وعدم الاستراحة وتيقن ان وجوده مرضى لا يكون بسعيه واهتمامه معدوماً وعلم ان نقص الامكان وقصور الحدوث لازمان له دائماً والعجب ان العارف كلما يترقى الى فوق ويكون عروجاته اكثر يكون رؤية النقص والقصور فيه ازيد ويكون عديم القرار والراحة وتشبه معاملة هذا العارف بقصة تليذ رسن تاب حيث قال لامتاده على وجه التعجب كلما يكون على ازيد اقع ابعده لعله من ههنا قال عليه الصلاة والسلام كما ورد ياليت رب محمد لم يخلق محمداً وقال أيضاً صلى الله عليه وسلم ما اودى نبي مثل ما اوديت وبشبه ان يكون المراد بهذه الاذية رؤية النقص والقصور الموجبة لكمال الحزن والغم فان سائر الاذية يمكن ان يقال انها كانت في سائر الانبياء اكثر فان نوحاً عليه السلام كان بين قومه تسعمائة وخسين ما وراءى منهم أنواع الاذية ونقل ان قومه رموه حين دماهم الى الايمان بالاجار حتى سقط مغشياً عليه من كثرة الاجار كالامطار فكان مستوراً تحت الاجار فلما افاق شرع الى الدعوة وما مله قومه بالمعاملة السابغة وهكذا الى ان يبلغ الكتاب أجله ينبغي ان يعلم ان رؤية النقص والقصور هذه ليست هي من البعد بل هي القرب والحضور فان الكدورة القليلة في المحل الثورات ترى

لان الكفر نهاية في الجناية
فيستدعي نهاية في العقوبة
ومع الاحتمال لانه نهاية تحصل
انتهى وفي الخلاصة انكار
الكفر ثبوتية ووجود الكفر
اسلام وفيها ايضا لا يكون
الكفر كفراً حتى يعتقد
القائل انه انتهى قال العلماء
رحمهم الله التزام الكفر
كفر لا لزوم الكفر كذا في

في النظر كثيرة والكدورة الكثيرة في المحل الظلاني ترى بسيرة وانما قلت فيما سبق ان مدار الامر في القرب والعرفه على الفناء فان السالك مالم يقن عن نفسه ولم يخرج من الصفات البشرية والامكانية بالكلية لا يصل الى المطلوب فان اجتماعه مع المطلوب من قبيل اجتماع النقيضين فان ثبوت العدم ضروري في الامكان وفي الوجوب عليه ضروري ومالم يصل الى المطلوب ماذا يدرك من كمالات المطلوب لا يدرك الشيء الا بما يضافه ويفايده قضية مقرر عند ارباب العقول الا ترى ان الصبي الذي لا يعرف لذة الجماع اذا وصفت له لذته يقال انه حلو لامر وهو يتوهم حلالة كحلالة النبات والعسل البتة فانه لاحلاوة في وجدانه غيرها وهذه الذة ليست هي لذته بل هي لذة مجعولة ومختزعة باختراع وهم ذلك الصبي وفي الحقيقة هي راجعة اليه لاني اذكر ان السالك كلما يحس من المطلوب من قبل نفسه بلا اعلام منه انما يكون حاكيا من نفسه واذا مدحه كان مادحا لنفسه قال عارف في هذا المقام يمكن أن يكون ضمير بحمد في قوله تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده راجعا الى الشيء يعني لا يسبح شيء ولا يقدس ولا يمدح الا نفسه لهذا قال البساطي سبحاني لامادة التسبيح اليه ونعم ما قيل بالفارسية المثنوية اشعار (ع)

اي شده هم در جبال خویشان * می پرستی هم خیال خویشان
قسم خلاقان زان جبال وزان کمال * هست اگر برهم نمی مشیت خیال
کر ز معشوق خیالی در سرست * نیست معشوق آن خیالی دیگر است

قال صاحب الفصوص والتجلي من الذات لا يكون الا بصورة التجلي له فالتجلي له ما رأى سوى صورته في مرآة الحق وما رأى الحق ولا يمكن ان يراه وقال بإمكان الرؤية على وجه المتابعة لاعلى وجه التحقيق فان الرؤية في الدنيا جائزة وفي الآخرة واقعة ولما كان فناء السالك بالكلية متمنا وكان الوصول الى المطلوب والاتصال به بدونه ممنوعا ولم تصور المعرفة بدون الوصول لزم العجز عن المعرفة بالضرورة وصار العجز عن المعرفة عين المعرفة لا يقال ان العجز عن المعرفة كيف يكون عين المعرفة فانه نقيضها لان العجز عن المعرفة عبارة عن معرفة بانه لا يعرف قال الصديق الاكبر رضى الله تعالى عنه العجز عن درك الادراك ادراك فسهان من لم يجعل الخلق اليه سبيلا الا بالعجز عن معرفته قال واحد من الاكابر ﴿ شعر ﴾

سبحانه من خالق * اوصافه من كبرياه

التي على تراب عجز فيه عقل انبياء

فاذا كان الانبياء عليهم الصلاة والسلام عاجزين في معرفة صفة كبرياه وقال الملائكة الكرام عليهم السلام سبحانك ما عرفناك حق معرفتك واعترف الصديق رضى الله عنه الذي هو رئيس هذه الامة التي هي خير الامة بالعجز عن ذاك الذي يدعى المعرفة بعد هؤلاء الا ان يظن جهله المركب معرفة ويعتقد غير الحق حقا وهذا العجز عن المعرفة هو نهاية نهايات مراتب العروج ومنتهى فئات مدارج القرب ومن لم يصل الى النقطة الاخيرة ولم يطو مراتب التجليات والظهورات ولم يجد الوصل والاتصال الذين كان مسرورا بهما مدة كثيرة عين الانفصال لا يكون مشرقا بدولة هذا العجز ولا يتخلص عن الجهل بالله ومعرفة غير

المواقف والفتاوى وهذه الروايات في حق من صدرت عنه كلمات الكفر صحوا وليست في حق من صدرت عنه حالة السكر لانه يعني فلا يجوز تكفيره وقد صرح الشيخ رحمه الله بسكره في المكتوب الثامن عشر ومائة من الجلد الثالث اللهم ارنا

الحق حقا (فان قيل) فلي هذا ما معنى وجوب معرفة الله تعالى (قلت) معنى وجوب المعرفة هو ان كل ماورد به الشرع في معرفة الذات والصفات الالهية فمعرفة واجبة وكل معرفة تستفاد من غير الشريعة فاطلاق معرفة الحق عليها جراءة عند هذا الفقير وحكم على الحق جل وعلا بالظن والتخمين اتقولون على الله ما لا تعلمون ولعله لذلك قال سراج الامة وامام الائمة الامام الاعظم الكوفي رضى الله تعالى عنه سبحانه ما عبدناك حتى عبادتك ولكن عرفناك حتى معرفتك وان كان هذا القول ثقيلا على الاكثر ولكنه قابل لتوجيه الوجه فان حق المعرفة ان يعرف الحق بجميع مناطقت به الشريعة من كالاته وتنزيهاته وتقديساته تعالى لانه لم يبق ماوراء معرفة حتى تكون مانعة عن المعرفة (فان قيل) للعوام شركة في هذه المعرفة مع الخواص بل مساواة فيلزم ان تكون معرفة عوام المؤمنين مثل معرفة الانبياء عليهم الصلاة والتسليمات فان حق المعرفة حصل لكل وهذه المسئلة تشبه ما قال الامام الاعظم الايمان لا يزيد ولا ينقص وقالوا هناك انه يلزم من هذه العبارة ان يكون ايمان عوام المؤمنين مثل ايمان الانبياء عليهم السلام (قلت) ان حاصل هذه الشبهة القوية مبنية على دقة اهتدى اليها هذا الفقير بحض الفضل والكرم وهي ان حق المعرفة هو ان يلحق تلك المعارف الشرعية الحاصلة للمعارف العجز عن المعرفة مثلا وردت الشريعة بثبوت صفة العلم الواجب تعالى وذلك العلم غير متكيف وغير متمكن كنهائه تعالى وخارج عن حيطه ادراكنا فنعرف ذلك العلم قياسا على علمه فهو لم يعرفه بل المعرفة هناك مجعول وهمه ومخترع خياله لا معرفة علم الحق الذي هو صفته الكاملة ففي هذه الصورة لم توجد نفس المعرفة فضلا عن حق المعرفة فان انجرت معاملته من القياس والتخمين الى العجز ووجد بوجداته وحاله انه لا يمكن معرفته وايضا انه لا نصيب له من ذلك غير الايمان بثبوت تلك الصفة الكاملة فحينئذ قد حصل له نفس المعرفة وحق المعرفة فكان اصل المعرفة هو حق المعرفة في الحقيقة وما ليس بحق المعرفة ليس باصل المعرفة فلم يكن للعوام شركة مع الخواص في حق المعرفة وابن المساواة بعد (فان قيل) اذا كان حق المعرفة نفس المعرفة يلزم ان لا يكون في العوام نفس المعرفة لعدم حق المعرفة فيهم (قلت) ان للمعرفة صورة وحقيقة والمعرفة التي هي عين حق المعرفة هي حقيقة المعرفة المربوطة بالعجز عن المعرفة وصورتها هي ما لم تبلغ حد هذا العجز ولم تخلص من شائبة المقايضة على صفات الامكان كما مرو من كمال فضله تعالى اعتبر صورة المعرفة في نفس الايمان وجعل النجاة مربوطة بها كما اعتبر صورة الايمان ايضا وجعل دخول الجنة مرتبا عليها وصورة المعرفة كافية في صورة الايمان واما حقيقة الايمان فلا بد فيها من حقيقة المعرفة فعلم من هذا التحققي ان للايمان ايضا فردين صورة وحقيقة وما هو نصيب العوام هو الصورة وما اعطيه الخواص هو الحقيقة فلم يكن ايمان العوام مثل ايمان الانبياء عليهم السلام الذين هم اخص الخواص فان ذلك الايمان غير هذا الايمان لا مماثلة بينهما ولما كان العجز عن المعرفة مأخوذا في حقيقة الايمان وكانت المعرفة بانه لا يعرف هو جوده فيها لا جرم يكون الزيادة والنقصان مقفودين فيها فانه لا احتمال لتفاوت درجات المعرفة في سلب المعرفة وتفاوت الدرجات انما هو في الثبوت فلا يكون في حقيقة الايمان

حقا وارزقنا اتباعه وارنا
الباطل باطلا وارزقنا
اجتنابه اللهم انا نعوذ بك
من شرور انفسنا ومن
سيئات اعمالنا اللهم وقنا
لما نحب وترضى سبحانه
اللهم وبمحمدك اشهد ان
لا اله الا انت استغفرك اللهم
واتوب اليك وصلى الله
على سيدنا محمد وآله وصحبه
اجمعين قال مؤلف هذه

زيادة ولا نقصان والله سبحانه اعلم بحقيقة الحال (فان قيل) يلزم صلى هذا التقرير ان تكون علوم الصوفية ومعارفهم الكشفية ساقطة عن حيز الاعتبار وان لا تكون معرفة الحق جل وعلا مربوط بها اصلاً فان حق المعرفة حصل بالعلوم الشرعية ولم تبق معرفة حتى يكتسبها الصوفية بالسعي والاجتهاد فلم تثبت للصوفية منزلة على العلماء في معرفة الحق جل شأنه اصلاً (قلت) ان علوم الصوفية ومعارفهم الكشفية معدات لذلك العجز الذي يتيسر للمنتهين منهم الى نهاية النهاية وهؤلاء الاكابر يتدرجون في مدارج تلك المعارف الكشفية الى ان يتشرفوا بدولة الوصول الى ذلك العجز فتكون معارف هؤلاء الاصفياء معتبرة لكونها وسيلة لحصول حق المعرفة وذريعة الوصول الى تلك الحقيقة (فان قيل) اذا ثبت العجز عن المعرفة وكان الكمال منحصراً في العجز فامعنى اعتبار الصوفية ثلاثة مراتب في المعرفة وما يكون المراد بعلم اليقين وعين اليقين وحق اليقين (قلت) ان لهذا التقدير مشاجرة في هذه المسئلة مع القوم وهؤلاء الاكابر اعتبروا هذه المراتب الثلاث بالنسبة الى ذاته تعالى واثبتوا علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين في حضرته جل شأنه وفي التمثيل الذي اوردوه لذلك قالوا للعلم بالنار الحاصل من الاستدلال بالدخان علم اليقين بالنسبة الى النار وقالوا لرؤية النار عين اليقين ولتحقق النار حق اليقين وهذا التقدير زل هذه المراتب الثلاث الى الآيات الدالة على ذات الواجب جل سلطانه وقال بالعلم والعين والحق في الدوال لافي المدلول فانه اجل وأعلى من العلم والعين والحق وفي التمثيل اثبت العلم والعين والحق بالنسبة الى الدخان لانه بالنسبة الى النار فان العلم بالدخان اذا حصل بالاستدلال فهو علم اليقين بالنسبة الى الدخان المستلزم للنار واذا حصلت رؤية الدخان واستدل به لوجود النار فهو عين اليقين بالنسبة الى الدخان واذا حصل التحقق بالدخان واستدل به على وجود النار فهو حق اليقين بالنسبة الى الدخان وهذا الاستدلال اتم من الاستدلال السابق فان ذلك استدلال من الآفاق وهذا استدلال من الانفس لحصول التحقق بالدخان وايضاً ان الدخان واسطة في عين اليقين وفي حق اليقين ليس بواسطة بل بالنسبة التي هي كائنة للدخان مع النار تحصل تلك النسبة بعينها للمستدل فيصل الى اعلام مدارج القرب الذي هو ما وراء العلم والعين والحق (لا يقال) اذا ارتفعت الواسطة فقد تحققت الرؤية التي هي عين اليقين (لا نقول) ان ارتضاع الواسطة لا يكفي في تحقق الرؤية بل لابد من اشياء اخروهي مفقودة ولما كانت مراتب اليقين راجعة الى الآيات ولم تبق معرفة تكون راجعة الى المدلول لزم العجز عن المعرفة في المدلول بالضرورة ولم تحقق هناك معرفة غير سلب المعرفة فلم يجعل هذه المراتب الثلاث لليقين راجعة الى الآيات وكانت راجعة الى المدلول كيف يتصور العجز عن المعرفة وما يكون معنى سلب المعرفة

المكتوب الثاني والعشرون والمسائة الى نور محمد التهامي في بيان ان الطريق الموصل الى جناب قدس الحق تعالى اثنان *

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى ان الطريق الموصل الى جناب قدسه تعالى اثنان طريق يتعلق بقرب النبوة على اربابها الصلاة والتحية وهو موصل الى اصل الاصل والواصلون من هذا الطريق بالاصالة هم الانبياء عليهم السلام واصحابهم

(الكرام)

الرسالة المباركة فرغت من تنسخ هذه الرسالة المسماة بعطية الوهاب الفاصلة بين الخطأ والصواب ثاني ربيع الاول في سنة اربع وتسعين والف وأفضل الصلاة والسلام على صاحب الشفاعة واللواء المقود والكرم والجلود نم

الكرام وبشرف به أيضا من اريد له ذلك من سائر اولياء الامة العظام وان كانوا قليلين بل اقل ولا توسط في هذا الطريق ولا حيلولة وكل من يأخذ الفيض من هؤلاء الواصلين يأخذه من الاصل بلا توسط احد وليس احدهم حائلا للآخر وطريق يتعلق بقرب الولاية والاقطاب والاوناد والبلاء والنجباء وعامة اولياء الله تعالى واصلون من هذا الطريق وطريق السالك حارة عن هذا الطريق بل الجذبة المتعارفة ايضا داخله فيه وفيه التوسط والحيلولة ومقتدى الواصلين من هذا الطريق ورئيسهم ومنبع فيض هؤلاء الاكابر على المرتضى كرم الله تعالى وجهه الكريم وهذا المنصب العظيم الشأن متعلق به وكأن قدمي النبي صلى الله عليه وسلم في هذا المقام على فرقه المبارك كرم الله تعالى وجهه وحضرة الفاطمة وحضرات الحسين شركاء معه في هذا المقام واظن أنه كرم الله وجهه كان ملاذ هذا المقام قبل النشأة العنصرية ايضا كما ان بعد النشأة العنصرية كل من وصل اليه الفيض والهداية من هذا الطريق وصل بتوسطه فانه عند نقطة منتهى هذا الطريق ومركز هذا المقام متعلق به ولما تم دوره كرم الله وجهه فوض هذا المنصب العظيم القدر وسله الى حضرات الحسين على الترتيب وبعدهما الى كل واحد من الائمة الاثني عشر على الترتيب والتفصيل وكل من وصل اليه الفيض والهداية في اعصار هؤلاء الاكابر وكذلك بعد ان تحالهم وصل بتوسطهم وبحيل ولتهم وان كان من الاقطاب ونجباء الوقت وكان ملاذ الجميع وملاذ الكل هؤلاء الاكابر فانه لا بد للاطراف من اللحق بالمركز الى أن وصلت النوبة الى الشيخ عبدالقادر الجيلاني قدس سره ولما بلغت النوبة اليه فوض المنصب المذكور اليه قدس سره ولا يشاهد على هذا المركز احد بين الائمة المذكورين وبين الشيخ قدس سره وبفهم وصول الفيوض والبركات في هذا الطريق الى أي فرد كان من الاقطاب والنجباء بتوسطه الشريف فان هذا المركز لم يتيسر لغيره ولهذا قال (شعر) (١)

أقلت شموس الاولين وشمسنا * ابدا على أفق العلي لا تغرب

والمراد بالشمس شمس فبضان الهداية والارشاد ومن افولها عدم الفيضان المذكور ولما تعلقت المعاملة التي كانت أولا متعلقة بالاولين بالشيخ بعد وجوده وصار هو واسطة وصول الرشد والهداية كما كان الاولون قبله ويكون وصول الفيض أيضا بتوسطه مادامت معاملة التوسط باقية صح قوله (شعر) اقلت شموس الاولين وشمسنا البيت * (فان قيل) ان هذا الحكم منتقض بمجرد الالف الثاني فانه قد ادرج في مكتوب من مكتوبات الجلد الثاني في بيان معنى مجرد الالف الثاني ان كلما يصل الى الامة في تلك المدة من أنواع الفيض انما يصل بتوسطه سواء كانوا أقطابا أو اوتادا أو بلاء أو نجباء في ذلك الوقت (قلت) ان مجرد الالف في هذا المقام نائب مناب حضرة الشيخ قدس سره وهذه المعاملة مربوطة به نيابة عن حضرة الشيخ كما قالوا ان نور القمر مستفاد من نور الشمس فلا يحذور (فان قيل) ان معنى مجرد الالف الذي ذكره في سابق مشكل لان عيسى عليه السلام ينزل في المدة المذكورة والمهدي عليه الرضوان ايضا يظهر في تلك المدة ومعاملتها اجل واعلى من ان تأخذ الفيوض بتوسط احد (قلت) ان معاملة التوسط مربوطة بالطريق الثاني من الطريقين

(١) من قصيدة مطلعها
ما في المناهل منهل مستعذب
الا ولي فيه الا لاذ الاطيب
سلا عنى عنه

⬢ اخطار ⬢

قد مر في أوائل هامش
الجلد الاول الرد منا
والتشجيع على من ينكر
وجود البشارة بوجود
الامام ابى حنيفة رضى الله
عنه في الحديث النبوي
فتوهم البعض اني اردت
بذلك بعض فضلاء هذا
العصر الذي انتشر بعض
تأليفه في الامصار وليس
الامر كذلك فاني لم أوفق
بعد لمطالعة تأليفاته بسبب
هذيت بذلك بعض وهابية
الهنود المنردة المفضضة
للامام خصوصا وسائر
الائمة عموما بخذلهم الله
تعالى ولاجل دفع التهمة
حررت ذلك

(الحقير محمد مراد)

المذكورين الذي هو عبارة عن قرب الولاية وفي الطريق الاول الذي هو عبارة عن قرب النبوة معاملة التوسط مفقودة وكل من وصل من ذلك الطريق ليس له حائل ومتوسط في اليقين بل يأخذ الفيوض والبركات بلا توسط احد والتوسط والحيلولة انما هما في الطريق الاخير فقط ومعاملة ذلك الموطن بمثابة عن غيره كما مر وعيسى عليه السلام والمهدي عليه الرضوان واصلان من الطريق الاول كما ان الشيعين رضى الله عنهما وصلان من الطريق الاول في ضمنه صلى الله عليه وسلم ولهما فيه شأن خاص على تفاوت درجاتهما (تنبيه) ينبغي ان يعلم انه يصح ان يصل شخص من طريق قرب الولاية الى قرب النبوة ويكون شريكا في كلتا المعاملتين ويعطى محلا هناك ايضا تفضل الانبياء عليهم الصلاة والسلام ويحصل معاملة كلا الطريقين مربوطه به (شعر)

ليس على الله عمتنكر * ان يجمع العالم في واحد

ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم سبحانه ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين وصلى الله تعالى على سيدنا محمد سيد المرسلين وآله وصحبه اجمعين قد من الله سبحانه وتعالى على هذا العبد اله اجز الاشئ باقام هذه الترجمة الحفيرة بعد اتعاب الجسم والروح في عدة شهور وصارت بحيث يطلق عليه اسم المسطور فلو لا ان من الله به على لما تيسر مدى الدهور لاني حين الاشتغال كنت مبتلى بغاية سوء الحال وتشتت البال وانواع الاهوال بحيث كان الاشتغال بهام من اظهر المحال الا ان ما يسر الله سبحانه ليس بعسير وهو على كل شئ قدير وكان الشروع فيها في اواسط شعبان المعظم عام ثلاثة وثلاثمائة واثنى والعراغ منها في ذي القعدة من العام الثاني وكم شردت في تلك المدة لاقتناص شواردها وقادى وكم فرقت لجمع خرائدها شمل فؤادى وكم فارقت لوصل خرائدها قوى وكم صبرت لقيد فوائدها على ابداء من خاض في لوى وكم اقتضت لاستيضاح نكتة منها مواقع السهر في ظلماء الدياجر وكم اقدمت لتصحیح شبهة منها ظلماء الهواجر فنسأل الله سبحانه ان يجعلها خالصة لوجهه الكريم وان

ينفع بها اخوان الصفاء النفع العميم انه لطيف بعباده

رؤف رحيم وصلى الله على سيدنا محمد

ذی الخلق العظيم وآله وصحبه

الذين تاهبوا اليوم

عظيم

يقول الراعي من ربه نيل الاماني * عبد الحميد فردوس المكي الخالدي الاقناني
صحح الكتب العربية * بالمطبعة الميرية * غفر الله له ولوالديه ولجميع المسلمين

الحمد لله الذي نور قلوب الصارفين بنور اليقين * وشرح صدور الواصلين بالمشاهدة
فكانوا هداة الدين * فأعربوا عن الحقائق الالهية بلسان الحق المبين * والصلاة والسلام
على سيدنا محمد المبعوث رحمة للعالمين * ترجان لسان القدم * ومنبع الحكمة والحكم *
من أوتى فصل الخطاب وجوامع الكلم * وعلى آله وأصحابه هداة الامم * والتابعين لهم
باحسان الى يوم الدين * وبعد قد تم بحمد الله الوهاب * طبع الكتاب المستطاب * الموصوم
بالدرر المكنونات النفيسة * في تعريب المكتوبات الشريفة * للامام الكامل المكل
ذو الجناحين * المرشد المجدد للآل الثاني بلاربيب ولامين * العلامة الاستاذ الشيخ الرباني
والهيكل الصمداني * سيدي ومولاي الشيخ احمد السرهندي * الاقناني * النقشبندى * قنع
الله به آمين والتعريب للعالم الفاضل الكامل الجامع بين على الظاهر والباطن العلامة الشيخ
محمد مراد القزاني المكي فله در مؤلفه قدأقاد وأجاد * بلغه الله واياها المراد * وشكره وسعده ووقع به
كأنفع بأصله انه سمع قريب مجيب * ولم نألوا جهدا في التصحيح ثم نرفعه للملاحظة المؤلف فيطبع
بعد ذلك وذلك في المطبعة الميرية * الكائن بكنة المحمية * في ظل ظل الله في الارض * وخليفته في
الطول والعرض * ملك البرين وخاتان البحرين والممالك التي لا تحصى * خادم الحرمين الشريفين
والمجد الاقصى * مولانا السلطان المظفر المعان المحفوظ بالقرآن والسبع الثاني * مولانا
السلطان الغازي (عبد الحميد) خان الثاني * اللهم انصره نصر اتعز به الدين * وتجزر وعد
وكان حقا علينا نصر المؤمنين * ووقفه ووزراءه وقضاته وعماله لمانح وترضى في كل وقت
ونحين * بنظر وادارة مديرها من المكارم يدي * شويكي زاده عبد الغني افندي * والتصحيح
بصاحبة العالم الفاضل الشيخ عبدالله زبير وكان تمام الطبع * وختام الترتيب والوضع *
في اليوم السابع عشر من شهر ربيع الاول من عام السابع عشر والثلاثمائة والالف * من حجرة
من خلقه الله على أكل وصف * صلى الله عليه وعلى آله * وكل نامي على منواله * ما طاف
باليات الصبي طائف * ووقف بعرفه ووقفه ولا بد بالبرقائه * وفاح مسك خنامة * قلت مؤرخا

دور زهت بالطبع يا صاح * ام غداة جلوت بافراح

ام روضة مأنوسة جمعت * لروح والريحان والراح

ام ذا كتاب عربت وملت * القباظه بالطبق يا صاحي

سر الطريقة والحقيقة قد * أبداه فيه لنا يا بصاح

لفاضل الشيخ الذكي مرا * ذ من أمدي بفيض فتاح

فأله يعلو قدره أبدا * بالانيس والسيد المساحي

من غير كاف ثم أرخصه * تعريب مكتوب بافصاح

١٣١٧ ٥ ٦٨٢ ٤٤٨ ١٨٢



ترجمة احوال العرب على سبيل الاجال

هو الشيخ محمد مراد سلمه الله تعالى ابن عبدالله ولد سنة اثنين وسبعين ومائتين وألف في منتصف ربيع الآخر يوم الثلاثاء والشمس في اواسط برج الجدى في قرية المت من مضافات قصبة منزلة التابعة لولاية اوقا من بمالك قزان المدعوة سابقا بمالك بلغار الشهيرة في الكتب الفقهية بعدم غيبوبة الشفق لتوغلها في الشمال أسلم اهلها طوما في حدود سنة ثلاثمائة ايام المقتدر بالله العباسي اوقبلها التابعة الاكن من حدود سنة احدى وستين وتسعمائة لدولة الروسية فلما بلغ سلمه الله تعالى ست سنين شرع في قراءة العلوم اخذ القرآن المجيد اولاً من ابويه ثم من خاله الشيخ الملاحسن الدين الذي هو من اكبر تلامذة المنسلا اسمعيل القشقاري المشهور في تلك البلاد وشرع في قراءة الصرف في سن تسع وقرأ احوال الجرجاني في سن احدى عشرة ولازم خاله المذكور الى ان بلغ عمره ثمانى عشرة سنة وقرأ في تلك المدة عليه من النحو والمنطق والاخلاق والفقه الى شرح العقائد النسفية لتفتناز انى وكان معبدا لدروسه وبهذا حصل له ملكة جيدة فيما قرأ وبعد ذلك سافر الى بلدة قزان في اول ربيع من عام تسعين ومائتين والف واختار مدرسة العلامة شهاب الدين القزاني المرجاني صاحب النازورة وغيرها من التأليف الكثيرة ولكن لم يوفق للاقامة هناك بل سافر منها قاصداً بخارا وماوراء النهر صحبة واحد من السباحين الا انه توقف اثناء سفره هذا في بلدة طرويسكى مقدار سنتين واختار للاقامة هناك مدرسة المرحوم الحاج المنلاشرف الدين والمنلا محمد جان وقرأ عليهما شرح العقائد وسلم العلوم في المنطق مع حواشيه وهو غير السلم المنورنى المنظوم المستعمل في بلاد العرب بل هو منشور واكبر من المذكور واجمع لقواعد المنطق الا انه مخلوط بمسائل الفلسفة خصوصاً حاشيته المشهورة للقاضى مبارك الكوفاموى الهندى وكان له شغف تام به حتى كتبه وحاشيته المذكورة وحاشية المنلا حسن بيده وحفظه من اوله لكونه راغباً في بلاده والناس لا بد لهم من ان يرغبوا لما هو رائج عند اهل زمانه وبلاده وكان يعتقد كاهل بلاده ان لا كمال فوق الذى يحويه هذا الكتاب وحاشيته المذكورة ولهذا كان لا يفارقهما في سفره وحضره ثم توجه الى بخارا من طريق طاشكند واقام بطاشكند مقدار شهرين وكان يحضر درس شرح العقائد وشرح حكمة العين عند بعض علمائها ثم دخل بخارا سنة ثلاث وتسعين وحضر درس شرح العلامة الدواني على تهذيب المنطق للعلامة التفتناز انى من اوله عند المنسلا عبد الله المفتى السرطاوى القزاني والمنسلا عبد الشكور التركمانى رحمهما الله فأنتم بحث الحمد في مدة ستة اشهر بقراءة أربعة من حواشيه على ما هو عادة تلك البلاد في هذه الازمنة الاخيرة فيقرأونه بهذه الكيفية الى بحث الموضوع في مدة أربع سنين ثم يتكونه قبل الوصول الى مقصود الفن وهكذا اذنتهم في جميع الكتب فطراً القنور على تحصيله بعد اطلاعه على ذلك وتيقن ان بخارا لم تبق معدناً للكمالات كما كان اولاً وأن شهرتها انما هى بالنظر الى حالها الاول وعلم يقيناً أن الاقامة فيها على هذه الحالة تضيق لهوقت لا غير وحرمان من المقصود فخرج منها في أول الربيع متوجهاً الى طاشكند ثانياً فاقام بها

في حجر زبينة فلما جاء به مكة المكرمة سلمه الى للاقراء فقرأ على مدة حياة سيدي المذكور وثمانين
بعد وفاته ايضا واستفاد طريقة اجداده ايضا في تلك المدة حتى جلته الى المدينة سنة عشر
وثلاثمائة والف ووضعت في عتبة باب آباءه واجداده العالية وهو الآن جالس في مسند آباءه الكرام
رزقه الله تعالى حسن الاستقامة والجد لله على ذلك وحين كان يستفيد في صحبة شيخه المذكور
من الاسرار ويستضيء فيها باتواع الانوار وحصل له فيها احوال القلب وسائر الطوائف
في مدة يسيرة وشاهد حصولها في طلم المثال بصور الانوار اذ خدر عليه الدهر القدار
حيث حصل له مرض شديد سلب عنه الصبر والقرار فزعمه تبديل الهواء بالسفر الى بلاده
فصل الاذن من شيخه باتواع الحيلة اذ كان غير راض بما ارقته لعدم مجيئ او انها فاسفر
الى وطنه وبعد ان اقام به عدة اشهر كر راجعا الى الجواز في عامه ذلك وبعد ان حج في العام
المذكور اقام بمكة المكرمة ولم يرجع الى المدينة المنورة وحضر صحبة مولانا الشيخ العلامة عبد الحميد
افندي الداغستاني قدس الله سره وروح روجه ونور ضريحه ثم سافر الى وطنه تانيا وماد
في عامه الى الجواز ودخل المدينة اولا في هذه التوبة من طريق ينبع واقام بها ثمانية عشر يوما
ثم توجه الى مكة المكرمة واقام بها ايضا بعد اتمام الحج وحضر صحبة مولانا الشيخ عبد الحميد افندي
المذكور واستفاد منه الطريقة وحضر درس من ابى داود عنده في رمضان وكان يحضر
دروس بعض علمائها الكبار في فنون شتى وبينما هو في صدد الرجوع الى المدينة بنية التشر
على صحبة شيخه المذكور وقصر وقته عليها اذ جاءه خبر وفاة شيخه المذكور قدس سره
سنة احدى وثلاثمائة والف فرجع عن عزيمته بالضرورة والتزم صحبة مولانا الشيخ عبد
الحميد قدس سره ولكن خانه الدهر الخون ايضا حيث توفي آخر العام المذكور شيخه المبرور
المذكور ايضا فحصل له غاية القلق والاضطراب حيث ذاق طعم شراب القوم وادرك كنهه وتيقن
ان لا كمال سوى مشربهم ذوقا وحالا كما قال الامام الغزالي قدس سره هو في غاية العطش ولم ينل
منه مقصوده ولم يحصل بغيته فهم بالسافرة الى الهند لاختذ الطريقة من كبار المشايخ هناك
لاجل غرض آخر ولكن لما جلس مولانا السيد محمد صالح الزواوي مكان الشيخ عبد الحميد
افندي قدس سرهما طمئن خاطره وحضر صحبته وصار يستفيد منه الطريقة ولكن لما سافر
السيد المذكور في رجب عام اثنين وثلاثمائة عاد عليه القلق والاضطراب تانيا فشرع حينئذ
في تعريب الرشحات لدفع الهموم عن نفسه باشغالها به ورجاء حصول النفع للاخوان
وورد اليه من المدينة المنورة من السيد المذكور مع قافلة رجب ورقة الاجازة والاستخلاف في مكانه
مشتركا مع واحد من اخوانه الجاويين فزاد تحيره واضطرابه من ذلك لانه كان معتقدا انه لم يضع
قدمه في الطريقة بل لم يحصل له مناسبة بها بعد فك كتب الى شيخه بطلب الاقالة منه فلم يقبله بل لما
ماد مكة المكرمة في العام الثاني كذا الاجازة بالباس الخرقه اياهما في مجمع كافة الاخوان وبالاجازة
قولا وكتب له اجازة مخصوصة في سائر العلوم على ظهر رسالة الامم للشيخ ابراهيم الكوراني
وكان يختلفهما بمكة المكرمة حين توجهه الى المدينة المنورة وكان يبذل في حقه انواع العناية
وصنوف الاطاف ولما قدمه تعريب الرشحات بعد هوده الى مكة المكرمة استحسنه وامره
بتعريب المکتوبات ايضا فاعتذره بانه مشكل جدا وفي غاية الصعوبة فقال ان الله يعينك بحمرة

وما وضع في هاشم الجلد الثاني من تعريب المبدأ والمعاد ورسائل آخر لم تنتشر بعد ومدار
تعيشه يحصل من كرماء اهل بلاده بقدر الكفاية والستر خصوصا اصحاب تنكيته التي هو
ساكن بها الآن بمكة المكرمة وهم الذين عرفوه حين جهله الناس وأخرجوه من زاوية الخول
الى عرصة الظهور والاشتهار واشتروا له هذه التنكية بالف ذهب عثماني ولا ينسونه في كل
عام من احساناتهم جزاهم الله سبحانه خيرا الجزاء وعمر دنياهم وأخراهم وكذلك سائر اهل
الاحسان وطبع هذا الكتاب أيضا من جلة احسانات اهل بلاده ولولاهم لما تيسر طبعه ونشره
وهو ليس باثر قليل بل هو اثر جليل امتاز هذا الزمان المسعود عما قبله بنشره فيه وقد قيل ان
المرحوم السلطان عبدالعزير رجه الله تعالى امر العلامة السيد داود البغدادي بتعريبها
أعني مکتوبات الامام الرباني ووعده بانعامات جزيلة بعد الاتمام زيادة على ما عينه له حين
الاشتغال بتعريبه من المصارف اللازمة وشرع فيه ولكن خاض الزمان وحيل بين الخير والنزوان
وشربا من كأس الحمام قبل ان يتم ويخرج في الميدان والله سبحانه في كل امور حكمه ولكل وقت حادث
قل أوجم وبالجملة انه كلما يقع بصره يقع نظره على احسانات اهل ممالك قزان وليس في ذمته
حقوق لسواهم في باب الاحسان الا ان يكون من اهل الجاوة بعض الاخوان جزى الله الجميع خيرا
جزائه وما ملهم بلطفه يوم جزائه والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين
وعلى آله وصحبه اجمعين ثم يقلم بعض اصحابه على سبيل الاختصار وخير الكلام ما قل ودل

الشيخ ابي محمد عبدالله بن القاسم الشهرزوري رجه الله تعالى في التصوف

لمعت نارهم وقد عسعس اليه * ومثل الحادي وطار الدليل
فتنا ملتها وفكري من اليقين * عليل والحظ عيني كليل
وفؤادي ذاك الفؤاد المعنى * وغرامي ذاك الغرام الدخيل
ثم أقبلتها وقلت احببي * هذه النار نار ليلى قبلوا
فرموا نحوها لحاظا صحيحا * ت فسادت خواصنا وهي حول
ثم مالوا الى الملام وقالوا * خلب ما رأيت ام تخييل
فحببتهم وملت اليها * والهوى مركبي وشوقي ازميل
ومعى صاحب أتي يقتني الا * نار والحب شرطه التطفيل
وهي تعلو ونحن ندنو الى ان * جرت دونها طلوع محول
فدنونا من الطلوع فحالت * زفريات من دونها وغيل
قلت من بالديار قالوا جريح * وأسير مكبل وقبيل
ما الذي جئت بتني قلت ضيف * جاء يبغي القرى فابن النزول
فاشارت بالرحب دونك فاعقر * ها فاعندنا لضيف رحيل
من أنا التي عصي السير منه * قلت من لي بها وابن السبيل
فخططنا الى منازل قسوم * صرحتهم قبل المذاق الشمول
درس الوجوه منهم كل رسم * فهو رسم والقوم فيه حلول
منهم من عني ولم يبق للشك * سوى ولا دموع فيه مقيل